

فقه الكتاب والسنة

(١)

العبادات

احكامها ما وبيان آشارها في بناء المجتمع الإسلامي

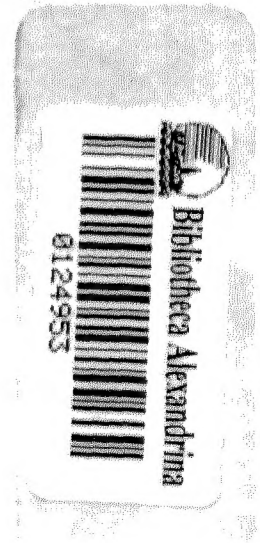
القسم الأول : الصلاة والزكاة

الدكتور فوزي زكي

كلية دار العلوم - جامعة القاهرة

الطبعة الثانية

١٤١٣ هـ - ١٩٩٢ م





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة

الحمد لله رب العالمين ، وسلام على عباده الذين اصطفى ، وصلى الله تعالى على سيدنا محمد خاتم النبيين والمرسلين ، وعلى آله وصحبه وسلم .

وبعد ؛

فقد أحببت أن أكتب في فقه الكتاب والسنة بمنهج قد يضيف جديداً على الكثير مما كتب فيه ، ويلبي حاجة المسلمين اليوم ، حاجتهم إلى التعرف المباشر على كتاب ربهم وسنة نبيهم .

وهو يرتكز على مبادئ أساسية :

أولها : أن يكون الانطلاق من الكتاب والسنة ، بحيث يحس القارئ أنه يعيش مع نبيه ، صلى الله عليه وسلم ، وهو يتعلم أحكام دينه .
وتحقيقاً لذلك رجعت إلى ما كان عليه رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، مع صحابته ، رضوان الله عليهم ، حين كان يبلغهم قرآن ربهم عز وجل ، ويبينه بحكمته : (هو الذي بعث في الأميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة)^(١) ، فاعتمدت اعتماداً رئيساً عليهما ، وقدمتهما قائمتين بذاتهما مستقلتين ، وغير تابعتين للآراء والأحكام ، كما هو غالب في كتب

(د)

الفقه الإسلامى ، اللهم إلا تقدمات وجيزة ؛ كبيان أو توضيح لهما ، ووضع إيد القارئ على مواضع استنباط الحكم الفقهي . وبهذا يكون القارئ على شيه كامل أنه ينهل من الكتاب والسنة بكل ما أودع فيهما من هداية وحكمة . ونكون بهذا قد سلكنا منهجاً قريباً من منهج علمائنا المحدثين رضوان الله عليهم .

ثانيها : أنه لما كان من الصعوبة بمكان الاعتماد على النفس في الاختيار والترجيح ، والتفسير ، والاستنباط ، والتفريع أمام النصوص الواردة في الأحكام من الكتاب والسنة . فلقد اعتمدت على كتب أحكام القرآن والسنة في هذا الأمر ، وخاصة كتب أحكام الحديث ، التي جمعها محدثون فقهاء ؛ كـ « بلوغ المرام » لابن حجر العسقلاني ، و « المنتقى من أحاديث الأحكام » لمجد الدين ابن تيمية ، و « المجرر في الحديث في بيان الأحكام الشرعية » لابن قدامة الحنبلي .

ثالثها : أفنى حاولت قدر ما أستطيع ألا أقدم الكتاب والسنة ، وقد اعتركت الآراء حولها ، بعضها يأخذ ناحية ، وبعضها يأخذ أخرى ، فهذه رفاهية فقهية - إن صح هذا التعبير - محتاج قبلها اليوم إلى القوت الضروري منهما .

وجل هذه الآراء المعتركة إنما هو حول مباح صدر من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكل قد أخذ بما وصل إليه منه ، فلا داعى إذاً إلى أن نشدد على أنفسنا ، وأن نختلف فيما ليس بموضع خلاف ، وأن نبعد أنفسنا عن الرحمة المودعة في أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل أمراً مرة هكذا ، ومرة هكذا ، على سبيل التيسير أحياناً ، وعلى سبيل التجديد في العبادة أحياناً .

يقول الإمام ابن عبد البر :

«والذى أقول به ، وبالله التوفيق ، أن الاختلاف في التشهد ، وفي الأذان ، والإقامة ، وعدد التكبير على الجنائز ، وفي السلام من الصلاة واحدة ، أو اثنتين ، وفي وضع اليمنى على اليسرى في الصلاة ، وسدل اليدين ، وفي القنوت وتركه ، وما كان مثل هذا كله - اختلاف في مباح ؛ كالوضوء واحدة ، واثنتين ، وثلاثا ، إلا أن فقهاء الحجاز والعراق الذين تدور عليهم وعلى أتباعهم الفتوى - يثشدون في الزيادة على أربع تكبيرات على الجنائز ، ويأبون من ذلك .

وهذا لا وجه له ؛ لأن السلف كبر سبعا ، وثمانيا ، وستا ، وخمسا ، وأربعا ، وثلاثا .

وقال ابن مسعود : كبر ما كبر إمامك . وبه قال أحمد بن حنبل ، وهم أيضا يقولون : إن الثلاث في الوضوء أفضل من الواحدة السابقة .

وكل ما وصفت لك قد نقلته الكافة من الخلف عن السلف ، ونقله القابعون بإحسان عن السابقين ، نقلا لا يدخله غلط ولا نسيان ؛ لأنها أشياء ظاهرة معمول بها في بلدان الإسلام ، زمننا بعد زمن ، لا يختلف في ذلك علماءهم وعوامهم من عهد نبيهم - صلى الله عليه وسلم - وهلم جرا ، فدل على أنه مباح كله إباحة توسعة ورحمة ، والحمد لله ^(١) .

وأضيف إلى ما قاله ابن عبد البر : أن عبادة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تكن عملا تحكمه العادة ، ويؤدى بلا إرادة ، وبالتالي بلا وعى ،

(١) الاستذكار لمذاهب فقهاء الأمصار ، وعلماء الأقطار ، فيما تضمنه الموطأ من معاني الراى والآثار لأبي عمر يوسف بن عبد الله بن عبد البر « ت ٤٦٣ هـ » ج ٢ ص ٢٠٨ .

(و)

وإنما كانت متجددة حية فيها الكثير من الاختيار والبدائل ، التي تتكسر عندها ذراعى القعود ، والأداء الممطى . وهذا يفسر ما ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من صيغ مختلفة في أدعية الصلوات ، ومن صيغ مختلفة في تمجيد الله عز وجل في الركوع والسجود ، وفي التشهد ، ومن عدم الثبات عند قراءة آيات معينة من القرآن الكريم .. إلخ .

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد منا أن نفتدى به في ذلك ، فلا نعتاد صيغة واحدة من كل هذا ، مع ما يجره ذلك من قتل الإرادة ، والأداء بلا وعى .

على أنه اطمئننا للقلب نزعت إلى أن أختار - في الأغلب - ما صار إليه أكثرية الفقهاء . مبيناً ذلك بنصوص بعضهم ، وبيت في بعض الأحيان اختلافهم ، وإن كان هذا مجلاً وعَجَلاً .

رابعها : أن تقديم النصوص من القرآن الكريم والسنة ، كما بينت ، للفهل منهما - قد حدا بى إلى أن أقدم الموضوعات - كما وردت فيهما - دون اللجوء إلى التقسيمات الفقهية ؛ الفرض على حدة ؛ والسنة على حدة ، والمندوب كذلك .. إلخ ، إنما أقدمها كما وردت في الكتاب والسنة ، كل موضوع كما هو ، بكل أعماله ، وكما كان يُعلمه الرسول صلى الله عليه وسلم أصحابه ، ويعمله .

ولا شك أن هذا هو الهدف في النهاية ؛ أن نتعلم الأمر ونطبقه كما كان الرسول صلى الله عليه وسلم يطبقه ؛ بفروضة ونوافله جملة .

وإذا كان لا بد من بيان أن هذا فرض أو سنة فمن خلال تفصيل الأجزاء ، وترتيب الأعمال ، كما ينبغي أن يؤديها المسلم .

(ز)

خامسها : أننى لا أريد أن أبعد عن النصوص من القرآن والسنة ، أو أبعد القارىء عنهما ، وبهذا تركت التفصيلات لكتب الفقه القديمة والحديثة ، وأحلت على بعضها ، مما هو متداول مشهور ؛ ككتابى فقه السنة للأستاذ سيد سابق ، والفقه على المذاهب الأربعة .

سادسها : أننى أحس أننا فى حاجة ماسة إلى أن نتعلم أحكام ديننا مقترنة بحِكْمِهَا وأسرارها ، والمصلحة التى أودعها الله عز وجل فيها ؛ ففى ذلك اطمئنان للقلوب ، وشفاء لما فى الصدور ، وهذا فى الحقيقة هو منهج الكتاب والسنة كما سيلاس القارىء . ولهذا قرنت بين أحكام الكتاب والسنة ، وحِكْمِهَا وأسرارها ، ما استطعت إلى ذلك سبيلا ، ولعل أغلب ما قدم فى الأحكام ؛ فى العبادات ، أو غيرها قبل ذلك قد أفرد الأحكام ، أو الحِكْمَ ، ولم يجمع بينهما إلا قليلا !

ونبتدى بعون الله تعالى ونفضله بالعبادات : الصلاة ، فالزكاة ، فالصوم ، فالحج ؛ أركان الإسلام الأربعة .

والله نسأل التوفيق فيما نحن بسبيله ، كما نسأله أن يكون هذا العمل خالصاً لوجهه الكريم ، وأن ينفع به ، وأن يغفر ما قد يبدو فيه من خطأ فى الفهم أو فى رأى ، إنه نعم المولى ونعم المجيب ؟

الدكتور

رفعت فوزى عبد المطلب

١٤ من ذى الحجة سنة ١٣٩٨ هـ
القاهرة فى :
١٤ من نوفمبر سنة ١٩٧٨ م

تقدمة فى

- حقيقة العبادة
- الدين والعبادة
- مقاصد العبادة
- العبادات بمعناها الخاص

(١) حقيقة العبادة

ما حقيقة كلمة العبادة وماذا تعنيه؟

العبادة في اللغة هي : الطاعة والانقياد والخضوع ، والتعبد هو التذلل والخضوع ، يقال : عبّد الطريق أى ذلله وسواه .

والعبادة — كما تعنيها الأديان — اسم جامع لكل ما يحبه الله عز وجل ويرضاه ، من الأقوال والأعمال الظاهرة والباطنة :

فالصلاة والزكاة والصيام والحج عبادة .

والدعاء والاستغفار والذكر وتلاوة القرآن الكريم عبادة .

وصديق الحديث وأداء الأمانة وبر الوالدين ، وصلة الأرحام والوفاء بالمعهود عبادة .

والدعوة إلى الخير ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وجهاد الكفار والمنافقين عبادة .

والإحسان إلى الجار واليتيم والمساكين وابن السبيل والخادم ، والرحمة بالضعيف ، والرفق بالحيوان عبادة .

وحب الله ورسوله ، وخشية الله ، والإنابة إليه ، وإخلاص الدين له ، والصبر لحكمه ، والرضا بقضائه ، والتوكل عليه ، والرجاء في رحمته ، والخوف من عذابه ، وأمثال ذلك كله عبادة^(١) .

« والمسلم في وسعه أن يتعمد بكل نية ينعتق عليها عزمه ، وكل كلمة

أو حركة تهتز لها جوارحه، مادام يعنى بذلك وجه الله تعالى، فالرجل يسمى كالأ
من عمل يده عابداً، والمرأة تبيت ساهرة على رعاية طفلها عابدة «^(١) .

(٢) الدين والعبادة

وإذا كان الدين هو الإيمان بالله عز وجل وطاعته والخضوع له بتنفيذ جملة
القواعد العملية التي ترسم طريق عبادته عز وجل^(٢) ، فإنه يبدو واضحاً جلياً
أن العبادة بمعناها السابق تعنى الجانب العملى من الدين ، فهو اعتقاد وعمل ،
وتنفيذ هذا العمل ، وبرهان هذا الاعتقاد إنما هو عبادة الإنسان لخالقه
عز وجل .

ومن هنا ندرك سر دعوة كل رسول، فى كل دين سماوى، إلى كل أمة إلى
العبادة ، يقرر هذا قوله تعالى : (وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي
إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون)^(٣) ، وقول كثير من الأنبياء لقومهم ،
كما حكى القرآن الكريم، فقد دعا قومه إلى العبادة نوح، وإبراهيم، وهود، وصالح
وشعيب، وعيسى وغيرهم ، يقرر هذا القرآن الكريم ، فيقول : (لقد أرسلنا
نوحاً إلى قومه ، فقال : يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره ، إني أخاف
عليكم عذاب يوم عظيم)^(٤) ، (وإبراهيم إذ قال لقومه اعبدوا الله واتقوه ،
ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون)^(٥) ، (وإلى عاد أخاهم هوداً قال : يا قوم
اعبدوا الله ما لكم من إله غيره ، أفلا تتقون)^(٦) ، (وإلى ثمود أخاهم صالحاً

(١) المبادئ فى الإسلام د . محمد إسماعيل عبده ص ١٦ .

(٢) الدين د . محمد عبد الله دراز ص ٤٩ .

(٣) الأنبياء : ٢٥

(٤) الأعراف : ٥٩

(٥) الأعراف : ٦٥

(٦) المنكبات : ١٦

قال : يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره ، قد جاءتكم بينة من ربكم ^(١) ،
(وإلى مدين أخاهم شعيباً قال : يا قوم اعبدوا الله ، ما لكم من إله غيره قد
جاءتكم بينة من ربكم) ^(٢) ، (وقال المسيح : يا بني إسرائيل اعبدوا الله ، ربي
وربكم) ^(٣) ، (وإذا قال الله : يا عيسى بن مريم أأنت قلت للناس : اتخذوني وأمي
إلهين من دون الله ، قال : سبحانك ، ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق ، إن
كنت قلته فقد علمته ، تعلم ما في نفسي ، ولا أعلم ما في نفسك ، إنا أنك أنت علام
الغيوب ، ما قلت لهم إلا ما أمرتني به أن اعبدوا الله ربي وربكم ، وكنت
عليهم شهيداً ما دمت فيهم) ^(٤) .

وفي الآيتين الأخيرتين ندرك سر اقتصار هؤلاء الرسل في دعوة قومهم
على عبادة الله عز وجل ؛ لأنها تعني الإيمان الخالص له سبحانه وتعالى وهدم
الإشراك به ، ولهذا كانت إجابة عيسى عليه السلام حينما سأله سبحانه وتعالى :
هل دعا قومه إلى الشرك به تعالى بأنه قال لهم : اتخذوني وأمي إلهين من
دون الله — كانت إجابته أنه دعاهم إلى عبادة الله ، فهذا يتضمن أنه دعا إلى
التوحيد والإيمان بالله عز وجل وحده .

(٣) مقاصد العبادة

والعبادة حق لله عز وجل على عباده ؛ فهو خالقهم ورازقهم ، ومسخر لهم
السموات والأرض ، ثم طلب منهم أن يعبدوه في دعوات الرسل عليهم السلام ،
وأخبرهم أنهم خلقوا من أجل ذلك : (وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدوني

(٢) الأعراف : ٨٥

(٤) المائدة : ١١٦ ، ١١٧

(١) الأعراف : ٧٢

(٣) المائدة : ٧٢

ما أريد منهم من رزق، وما أريد أن يطعمون . إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين^(١) .

من هنا كان حقاً على العباد أن يعبدوه ، وأن ينفذوا ما خلقوا من أجله وما هيأهم الله عز وجل له : (يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذى خلقكم والذين من قبلكم ؛ لعلكم تتقون ، الذى جعل لكم الأرض فراشاً والسماء بناء ، وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقاً لكم ، فلا تجعلوا لله أنداداً ، وأنتم تعلمون)^(٢) .

عن معاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه قال : « كنت رديف النبي صلى الله عليه وسلم ليس بيني وبينه إلا أخيرة الرحل فقال : يا معاذ ، هل تدري ما حق الله على العباد ؟ قلت : الله ورسوله أعلم . قال : حق الله على عباده أن يعبدوه ، ولا يشركوا به شيئاً »^(٣) .

ومن حق الله علينا إذن أن نعبد به بما يأمرنا به ، وأن نسلم له مقاليد الطاعة فهو أعلم بما يقربنا إليه من العبادات والطاعات .

ولكن الله سبحانه وتعالى كريم رحمان رحيم ، يتفضل على عباده بالمطايا والمنن الدنيوية والأخروية على عبادتهم وطاعتهم ، فكل طاعة يقابلها ثواب وكرم منه سبحانه وتعالى : (ولو أن أهل الكتاب آمنوا واتقوا لكفرنا عنهم سيئاتهم ، ولأدخلناهم جنات النعيم ، ولو أنهم أقاموا التوراة والأنجيل وما أنزل إليهم من ربهم لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم)^(٤) ،

(١) البقرة : ٢١ - ٢٢

(١) الذاريات : ٥٦ - ٥٨

(٣) التؤلة والمرجان ٧/١ رواه البخارى ومسلم

(٤) المائدة : ٦٥ - ٦٦

(ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض ،
ولكن كذبوا فأخذناهم بما كانوا يكسبون)^(١) .

وبقية حديث معاذ السابق أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل : « هل
تدرى ما حق العباد على الله إذا فعلوه ؟ قلت : الله ورسوله أعلم . قال : حق
العباد على الله ألا يعذبهم »^(٢) .

يقول حجة الله الدهلوى : « وظهر مما ذكرنا أن الحق في التكليف بالشرائع
أن مثله كمثل سيد مرض عبيده ، فسلط عليهم رجلا من خاصته ليدقيهم
دواء ، فإن أطاعوا له أطاعوا السيد ، ورصى عنهم سيدهم ، وأثابهم خيراً ،
ونجوا من المرض ، وإن عصوه عصوا السيد ، وأحاط بهم غضبه ، وجازاهم
أسوأ الجزاء ، وهلكوا من المرض ، وإلى ذلك أشار النبي صلى الله عليه وسلم
حيث قال راويا عن الملائكة : « إن مثله كمثل رجل بنى داراً وجعل فيها
مأدبة ، وبعث داعياً ، فمن أجاب الداعي دخل الدار وأكل من المأدبة ،
ومن لم يجب الداعي لم يدخل الدار ولم يأكل من المأدبة » ، وحيث قال :
« إنما مثلى ومثل ما يبعث الله به ، كمثل رجل أتى قوماً ، فقال : يا قوم إني
رأيت الجيش بعينى ، وإني أنا النذير العريان ، فالنجاء النجاء ، فأطاعه طائفة
من قومه فأدخلوا ، فانطلقوا على مهلبهم فنجوا ، وكذبت طائفة منهم فأصبحوا
مكائهم فصبيحهم الجيش فأهلكهم واجتاحهم » ، وقال راويا عن ربه :
« إنما أعمالكم ترد عليكم »^(٣) .

(١) الأعراف : ٩٦

(٢) الأولاد والمرجان ٧/١

(٣) حجة الله البالغة ١٤/١٣

(٤) العبادات بمعناها الخاص

والعبادات بمعناها السابق - كما رأينا - تشمل كل ما يقوم به المؤمن طاعة لله تعالى ، ولكنها قد تعنى معنى خاصاً هو بعض من هذا المعنى العام ، فقد تعنى - وخاصة في الاستعمال الفقهي - أركان الدين الأربعة : الصلاة ، والزكاة ، والصيام ، والحج ، تلك التي ذكرها الرسول صلى الله عليه وسلم في أسس الإسلام الخمسة في قوله : « بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ : شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، وَإِقَامِ الصَّلَاةِ ، وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ ، وَالْحَجِّ ، وَصَوْمِ رَمَضَانَ » (١) .

والحق أن هناك ما يبرر إطلاق لفظ العبادات ويراد به تلك الأركان ؛ لأنها جامعة لكثير من أسرار العبادات ، محصلة لكثير من مقاصدها ، محفلة لجُلِّ معانيها ، إن لم تكن جميعها ، وقد « رسمها الإسلام للتقرب بها إلى الله تعالى ، واتخذها شعائر مميزة له وعين لها مواقيت ومقادير وكيفيات لا مجال لتبديل أو تعديل فيها » (٢) .

وستقتصر دراستنا على هذه الأركان الأربعة وما تستلزمه ، كالطهارة بالنسبة للصلاة .

(١) الأوَّلُ والمرجان ٤/١ .

(٢) العبادة في الإسلام ص ١٥٧ .

الفصل الأول

الطهارة

قال تعالى : (يأيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق ، وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى السكبين ، وإن كنتم جنباً فاطهروا ، وإن كنتم مرضى أو على سفر ، أو جاء أحد منكم من المائط أو لامستم النساء ، فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً ، فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه ، ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ، ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم ، لعلكم تشكرون)^(١) .

إن الله عز وجل فرض علينا أن ندخل الصلاة ونحن طاهرون . والطهارة تتمثل في الوضوء والاعتسال كما تذكر الآية الكريمة^(٢) ، والطهارة لها منزلة كبيرة عند الله ، حيث يريد من المؤمنين ، ويحب منهم أن يتطهروا ظاهراً وباطناً ، بالطهارة للصلاة ، وبالصلاة نفسها ، قال تعالى يصف المصلين في المسجد ، (فيه رجال يحبون أن يتطهروا ، والله يحب المطهرين)^(٣) ، وقال جل شأنه (إن الله يحب التوابين ، ويحب المتطهرين)^(٤) .

ويقول الرسول صلى الله عليه وسلم : (الطهور شرط الإيمان)^(٥) .

(١) سورة المائدة : آية : ٦

(٢) ويقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يقبل الله صلاة إلا بطهور » ويقول :

« مفتاح الصلاة الطهور » (ابن ماجه ١/ ١٠٠ ، ١٠١) .

(٣) البقرة : ٢٢٢

(٤) سورة التوبة آية ١٠٨

(٥) رواه مسلم والترمذى وابن ماجه والنسائي .

١ — المياه الطاهرة المطهرة :

« والأمر الذى فيها معنى الطهارة كثيرة ؛ كالتطيب والأذكار المذكورة لهذه الخلعة ، كقوله : « اللهم اجعلنى من التوابين ، واجعلنى من المتطهرين » ، وقوله : « اللهم نقى من الخطايا كما نقيت الثوب الأبيض من البؤس » ، والحلول بالمواضع المباركة ، ونحو ذلك ، لىكن الذى يصلح أن يخاطب به جماهير الناس ما يكون منضبطاً متيسراً لهم كل حين وكل مكان ، والذى يحس أثره بآدى الرأى ، والذى جرى عليه طوائف الأمم^(١) .

ولهذا تكون الطهارة بالماء ، كما أشارت الآية الكريمة ، ولا يطهر الماء إلا إذا كان طاهراً مطهراً ، ولهذا جاء القرآن الكريم وجاءت الأحاديث النبوية الشريفة تبين المياه الطاهرة التى تصلح لإزالة الأنجاس عن بدن الإنسان أو عن ثيابه ، وكذلك التى تكون صالحة للوضوء أو للفسل وهى الطهارة المطهرة .

والمياه الطاهرة المطهرة هى كل ما نزل من السماء ، أو نبع من الأرض . وتكون فى الصور الآتية :

١ — مياه البحار والأنهار ، فقد قال رسول الله صلى عليه وسلم عن ماء البحر : « هو الطهور ماؤه الحلى ميتته »^(٢) .

٢ — وكل ماء ينزل من السماء ، قال تعالى : (وأنزلنا من السماء ماء

(١) حجة الله البالغة ١ : ص ٣٦٧ .

(٢) أخرجه الأربعة وابن أبي شيبة واللفظ له ، وابن خزيمة والترمذى ورواه مالك

والشافعى وأحمد .

طهوراً»^(١) ، (وينزل عليكم من السماء ماء ؛ ليطهركم به)^(٢) .

٣ — وماء العيون والآبار ، فقد توضحاً النبي صلى الله عليه وسلم من آبار المدينة ، وقال : « الماء طهور لا ينجسه شيء ، إلا ما غير طعمه أو لونه أوريحه »^(٣) أى من النجاسات .

وشرط بقاء هذه المياه مطهرة لإزالة الحدث أن تبقى على أصل خلقتها لا يتغير أحد أوصافها الثلاثة ؛ وهى اللون والطعم والرائحة^(٤) .

وقد بين الرسول صلى الله عليه وسلم أن الماء الكثير يظل على طهوريته ، قال صلى الله عليه وسلم : « إذا كان الماء قُلَّتَيْنِ لم يحمل الخبث »^(٥) ، وهذا يساوى ١٩٨ لتراً .

(١) الفرقان : ٤٨ .

(٢) الأنفال : ١١ .

(٣) الاختيار ص ١٤ أخرجه ابن ماجه ١٧٤/١ وفى الروايد : إسناده ضعيف لضعف يثددين ، قال السندى : الحديث بدون الاستثناء رواه النسائى وأبو داود والترمذى من حديث أبى سعيد الخدرى وهو هنا من حديث أبى أمامة الباهلى .
والفقهاء يفسلون هذه الأنواع الثلاثة من المياه ، فيقول بعضهم : « المياه التى يجوز التطهير بها سبعة مياه ، ماء السماء ، وماء البحر ، وماء النهر ، وماء البئر ، وما ذاب من الثلج والبرد ، وماء العين .

(انظر متن نور الايضاح ص ٥)

(٤) فإذا كان هذا التغير طبيعياً ليس سببه طرود شيء من الخارج بفعل إنسان كحماء العيون السكرية والمعدنية ومياه الأنهار المتغيرة بما تجرفه من طمي وعشب ومياه البحيرات والخزانات المتغيرة بطول المسكث - فإنه يبقى على طهوريته . (العبادات فى الإسلام ص ٣١) .

(٥) أخرجه الأربعة ، وصححه ابن خزيمة والحاكم وابن حبان . انظر الكلام الكثير عن تخريج هذا الحديث فى كلام محقق سنن أبى داود فى الحاشية ٥١/١ - ٥٣ .

ولا شك أن الماء الجارى لا يتأثر بما يلقى فيه من النجاسات ولهذا يمكن الاغتسال والوضوء منه إذا لم ير لها أثر^(١) . وذلك على عكس الماء الدائم ولهذا نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يفتسل أو يتوضأ من ماء دائم إذا وقعت فيه نجاسة ، قال صلى الله عليه وسلم : « لا يبولن أحدكم في الماء الدائم الذى لا يجرى ، ثم يفتسل فيه »^(٢) ، وقد نهى عن الاغتسال فى هذا الماء الدائم ، لأنه يصير مستعملاً قبل أن يتم الغسل ، قال صلى الله عليه وسلم : « لا يفتسل أحدكم فى الماء الدائم وهو جنب »^(٣) ، وسئل أبو هريرة كيف يفعل الجنب إذن ؟ قال : يتناول منه الماء الذى يفتسل به .

٣ — ما ينجس الماء :

وتبين السنة أيضاً أن بعض الحيوانات النجسة تنجس الماء إذا كان فى آنية وشربت منه ، وذلك كالكلب والخنزير . قال تعالى عن الخنزير : (فإنه رجس)^(٤) ، وقال صلى الله عليه وسلم عن الكلب : « ظهور إناء أحدكم إذا ولغ فيه الكلب أن يفسله سبع مرات ، أو لاهن بالتراب » ، أخرجه

(١) وقال بعض الفقهاء : وإذا وقعت جيفة فى نهر كبير لا يتوضأ من أسفل الجانب الذى فيه الجيفة ويتوضأ من أسفل الجانب الآخر (الاختيار ١٥/١) .
(٢) أخرجه مسلم ، وللبخارى « لا يبولن أحدكم فى الماء الدائم الذى لا يجرى ، ثم يفتسل فيه » .

(٣) مسلم بشرح النووي ٥٧٨/١ .

(٤) الأنعام : ١٤٥ ، والمراد بالرجس فى الآية السكرية الرجس الحسى .

مسلم ، وفي لفظ : « فليرقه » ، وللترمذى : « أхраهن أو أولاهن »^(١) .
وإذا كان الإناء قد تنجس ، فمن باب أولى الماء الذى هو فيه^(٢) .

وإذا وقعت فى البئر الصغيرة نجاسة كالدم أو الخمر اللذين يغيرانها أو كلب
ميت أو شاة ميتة أو آدمى فإنه ينجس ماؤها ، وإذا نزحت طهرت ؛ لإجماع
السلف على ذلك وسينبع فيها ماء جديد ، فإن كانت البئر كبيرة فلينزح منها
ما يذهب تغير طبيعتها بما ألقى فيها^(٣) .

« عن معمر قال : سقط رجل فى زمزم ، فأت فيها ، فأمر ابن عباس أن
تسد عيونها وتنزع ، قيل له : إن فيها عينا قد غلبتنا قال : إنها من الجنة ،
فأعطاهم مطرقاً من خز ، فحشوه فيها ، ثم نزع ماؤها حتى لم يبق فيها ثن »^(٤) .

وإذا استعمل الماء للوضوء أو الاغتسال فإنه لا ينجس ، ولكنه لا يصلح
لإزالة الحدث ، ويطلق الفقهاء على هذا الماء أنه « طاهر غير مطهر » .

(١) انظر كلاماً كثيراً فى شرح النووى لمسلم فى حكم ولوغ السكب ١/٥٧٣-٥٧٦ .
(٢) وما بقى من الإناء بعد شرب الآدمى أو ما يؤكل لحمه أو البفل والخمار والسباع
وجوارح الطير والحرة فهو طاهر . انظر تفصيل ذلك وأدلته فى فقه السنة ١
ص ٢٠ - ٢٢ .

(٣) المصنف ج ١ : ٨١ - ٨٢

(٤) المصنف لعبد الرزاق ١/٨٣

وإذا لم يمكن نزحها فمائها دلوا - وإن ماتت فيها دجاجة أو هرة أو نحوهما نزع
أربعون دلوا ، وإن ماتت فيها فأرة أو نحوها فمشرين دلوا .

(نور الايضاح ص ٨ - ٩) وانظر فيه تفصيلات أخرى فى هذا الموضع .

٣ — الطهارة من النجاسات :

ويستعمل الماء الطاهر في إزالة النجاسات على البدن والثوب والمكان الذى يُصَلَّى فيه إن أصابته نجاسة ، قال تعالى : (وثيابك فطهر)^(١) ، والنجاسات هي :

١ — ميتة الحيوان البرى ، غير الآدمى إذا كان له دم ذاتى يسيل عند جرحه .

٢ — والدم بجميع أنواعه إلا السكبد والطحال .

٣ — وما يخرج من سبيل الآدمى وقيؤه ، وكذلك ما لا يؤكل لحمه .

٤ — والخمر^(٢) .

ومما ورد في ذلك من النصوص التى تعطينا تفصيلا عن النجاسات وجوب إزالتها وكيفية ذلك ، وسماحة السنة في إزالة الحرج عند ذلك :

١ — عن ميمونة رضى الله عنها قالت : مر النبي صلى الله عليه وسلم بشاة يجرونها ، فقال : « لو أخذتم إهابها ؟ » فقالوا : إنها ميتة ، فقال : « يطهرها الماء والقرظ »^(٣) .

٢ — عن أنس رضى الله عنه قال : « سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخمر تتخذ خلا ؟ فقال : لا »^(٤) .

(١) سورة المدثر آية : ٤

(٢) انظر تفصيل ذلك والخلافات بين المذاهب الأربعة في النجاسات في الفقه على

المذاهب الأربعة طبعة الشعب ص ١٦ - ٢١ .

(٣) أخرجه أبو داود والنسائي .

(٤) أخرجه مسلم والترمذى وقال : حسن صحيح .

٣ — وعن عائشة رضى الله عنها قالت : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغسل المني ، ثم يخرج إلى الصلاة في ذلك الثوب ، وأنا أنظر إلى أثر الغسل » متفق عليه .

ولمسلم : « كنت أفركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فركاً ، فيصل في فيه » . وفي لفظ له : « لقد كنت أحكه يابساً بظفري من ثوبه » .

٤ — وعن أبي السمع رضى الله قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يغسل من بول الجارية ، ويرش من بول الغلام » ^(١) .

٥ — وعن أسماء بنت أبي بكر رضى الله عنهما : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في دم الحيض الذي يصيب الثوب : « تحمته ، ثم تقرضه بالماء ، ثم تنضجه ، ثم تصلى فيه » ^(٢) . أى يجوز أن تصلى فيه عندئذ .

٦ — وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قالت خولة : يا رسول الله ، فإن لم يذهب الدم ؟ قال : « يكفيك الماء ، ولا يضرك أثره » ^(٣) .

٧ — عن أنس بن مالك قال : بينما نحن في المسجد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إذ جاء أعرابي ، فقام يبول في المسجد ، فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم : مه مه . قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا ترموه ، دعوه » فتركوه حتى بال ، ثم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعاه ، فقال له : « إن هذه المساجد لا تصلح لشيء من هذا البول ، ولا القذر ،

(١) أخرجه أبو داود والنسائي وصححه الحاكم . والغسل من بول الغلام أحوط .

(٢) متفق عليه . تقرضه تقطعه بأطراف الأصابع من الماء ليتحلل . (شرح النووى

لمسلم ٥٨٧/١) .

(٣) أخرجه الترمذى ، وسنده ضعيف .

إنما هي لذكر الله عز وجل ، والصلاة ، وقراءة القرآن » ، أو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال : فأمر رجلاً من القوم ، فجاء بدلو من ماء فشبه عليه^(١) .

٨ — عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على قبرين فقال : أما لهما ليعذبان ، وما يعذبان في كبير ، أما أحدهما فكان يمشي بالنميمة ، وأما الآخر فكان لا يستتر من بوله . قال : فدعا بهيب رطب ، فشقه باثنين ، ثم غرس على هذا واحداً وعلى هذا واحداً ، ثم قال : لعله أن يخفف عنهما ما لم ييبسا . وفي رواية : لا يستنزه عن البول^(٢) .

يقول الإمام النووي في حكم إزالة النجاسة وكيفيتها : « واعلم أن الواجب في إزالة النجاسة الإلقاء ، فإن كانت النجاسة حكيمة ، وهي التي لا تشاهد بالعين ، كالبول ونحوه ، وجب غسلها مرة ، ولا تجب الزيادة ، ولكن يستحب الغسل ثانية وثالثة ، لقوله صلى الله عليه وسلم : « إذا استيقظ أحدكم من نومه

(١) صحيح مسلم ٥٨٠/١ : مهـ : أى كف كف عما تفعله — لا تزموه : اتركوه ولا تقطعوا عليه بوله . شنه عليه : صبه عليه .

(٢) صحيح مسلم ٥٨٨/١ — ٥٨٩ . يقول الإمام النووي : « وأما وضعه صلى الله عليه وسلم الجريدتين على القبر فقال العلماء : محمول على أنه صلى الله عليه وسلم سأل الشفاعة لهما فأجبت شفاعته صلى الله عليه وسلم بالتخفيف عنهما إلى أن ييبسا . ويؤيد هذا روايه « فأجبت شفاعتي أن يرفع ذلك عنهما مادام القضييان رطبان » ومن أجل أن يستنزه المسلمون من البول ومن أخطاره ومضاره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اتقوا الملاعن الثلاثة : البراز في الموارد (طروق الماء) وقارعة الطريق ، والظل » . وقال صلى الله عليه وسلم : « لا يبولن أحدكم في مستحمه ، ثم يفتسل فيه ، فإن عامة الناس من ذلك » وفي رواية : « ثم يتوضأ فيه » سنن أبي داود ٢٨/١ ، ٢٩ .

وانظر الأضرار التي تنشأ من إلقاء البول أو البراز في الماء الذي يتوضأ أو يفتسل منه — انظر كتاب الصلاة صحة ووقاية وعلاج للدكتور محمد زكي سويدان ص ٤٤-٤٥

فلا يغمس يده في الإناء ، حتى يفسلها ثلاثاً . وأما إذا كانت النجاسة عينية ؛ كالدم ، وغيره فلا بد من إزالة عينها ، ويستحب غسلها بعد زوال العين ثانية وثالثة ، وهل يشترط عصر الثوب إذا غسله ؟ فيه وجهان ، الأصح أنه لا يشترط ، وإذا غسل النجاسة العينية ، فبقى لونها لم يضره ، بل قد حصلت الطهارة ، وإن بقي طعمها فالثوب نجس ، فلا بد من إزالة الطعم ، وإن بقيت الرائحة فيه قولان للشافعي أفصحهما : يطهر ، والثاني لا يطهر ، والله أعلم^(١).

الوضوء

من فضل الله عز وجل على المؤمنين أنه شرع لهم العبادات ، وألوان الطاعات لسعادتهم في الدنيا والآخرة ، فهي ليست دلالة على تقديم الطاعة ، والخضوع منهم لربهم فحسب ، وإنما هي تسهم ، كذلك ، في رفع شأن المؤمن ؛ مادياً ومعنوياً ، دنيوياً وأخروياً ، وهذا يتجلى في الوضوء الذي شرعه الله تعالى شرطاً لصحة الصلاة ، كما رأينا سابقاً في الآية الكريمة ، وكما نراه في قول الرسول صلى الله عليه وسلم : « لا يقبل الله صلاة أحدكم - إذا أحدث - حتى يتوضأ »^(٢).

٤ - فضل الوضوء :

ولا يخفى ما للوضوء من فضل حسي في تطهير الأعضاء ، التي يجب غسلها أو مسحها في الوضوء ، كما نصت عليها الآية الكريمة : الوجه ، واليدان ،

(١) شرح مسلم ٥٨٨/١ .

(٢) سنن أبي داود ٤٩/١ وأخرجه البخاري ومسلم .

والرأس ، والتقدمان في تطهيرها من الجراثيم والفاذورات ، التي تتعرض لها هذه الأعضاء أكثر مما تتعرض له الأعضاء الأخرى من الجسم^(١).

ولكن الله سبحانه وتعالى جعل للوضوء فضلاً فوق هذا كبيراً ، ويتمثل هذا في قول الله تعالى ، في الآية الكريمة التي قرأناها سابقاً : (ولكن يريد ليظهركم ، وليُتِمَّ نعمته عليكم)^(٢) ، والتطهير وإتمام النعمة ليس فقط من الناحية الحسية ، ولكن من نواح أخرى ، فصلتها السنة النبوية الشريفة ، ومن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم :

(١) مكانة المتوضئين يوم القيامة :

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال :

١ — أتى رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، المقبرة ، فقال : « السلام عليكم دار قوم مؤمنين ، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون ، وددتُ أنى قد رأيت إخواننا ، قالوا : يا رسول الله ألسنا بإخوانك ؟ قال : بل أنتم أصحابى ، وإخواننا الذين لم يأتوا بعد ، وأنا فرطهم على الحوض ، قالوا : كيف تعرف من يأتى بعدك من أممتك يا رسول الله ؟ قال : أرأيت لو كان لرجل خيل غُرٌّ مُحَجَّلَةٌ في خيل دُهمٍ^١ بهم ، ألا يعرف خيله ؟ قالوا : بلى يا رسول الله ، قال : فإنهم يأتون غُرًّا مُحَجَّلِينَ من الوضوء ، وأنا فرطهم على الحوض ، فلا يُدَاوَنُ رجال عن حوضى كما يذاد البعير الضال ، أناديهم : ألا هلم . .

(١) انظر تفصيلاً لهذا من الناحية الطبية كتاب الصلاة ، صحة ووقاية وعلاج

ألا هلم .. ألا هلم ، فيقال : إنهم قد بدلوا بـ«مك» ، فأقول : فسحقاً ، فسحقاً ، فسحقاً^(١) .

(ب) الوضوء يغفر الذنوب :

٢ — وعن عبد الله الصنابحي ، رضى الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إذا توضأ العبد ، فمضمض خرجت الخطايا من فيه ، فإذا استنثر خرجت الخطايا من أنفه ، فإذا غسل وجهه خرجت الخطايا من وجهه ، حتى تخرج من تحت أشجار عينيه ، فإذا غسل يديه خرجت الخطايا من يديه ، حتى تخرج من تحت أطراف يديه ، فإذا مسح برأسه ، خرجت الخطايا من رأسه ، حتى تخرج من أذنيه ، فإذا غسل رجليه خرجت الخطايا من رجليه ، حتى تخرج من تحت أطراف رجليه ، ثم كان مشيه إلى المسجد ، وصلاته نافذة »^(٢) .

٣ — وعن عمرو بن عتبة السلمي ، رضى الله عنه ، قال : كنت ، وأنا في الجاهلية أظن أن الناس على ضلالة ، وأنهم ليسوا على شيء ، وهم يعبدون الأوثان ، فسمعت برجل في مكة ، يخبر أخباراً ، فتعدت على راحتي ، فقدمت عليه ، فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقلت : يا نبي الله ، فالوضوء حدثني

(١) الموطأ ص ٤٤ ورواه مسلم وغيره . الترغيب والترهيب ١/١٥٠ ، دم = جمع أدم وهو الأسود ، والدهمة السواد ، وأما البهم فقبل السواد أيضاً وقيل : الذي لا يخالط لونه لونا سواه بل يكون لونه خالصا — وأنا فرطهم على الحوض : أتقدمهم على الحوض . سحقا : هلاكاً .

(٢) الموطأ ص ٤٥ ورواه مسلم والنسائي مختصراً ، وإسناده على شرط الشيخين ورواه ابن خزيمة في صحيحه مختصراً بشعور رواية النسائي ورواه ابن ماجه أيضاً باختصار .

عنه ، فقال : ما منكم رجل يُقَرَّب وضوءه ، فيمضمض ، ويستنشق ، فيستنثر ، إلا خرت خطايا وجهه من فيه وخياشيمه ، ثم إذا غسل وجهه كما أمره الله إلا خرت خطايا وجهه من أطراف لحيته مع الماء ، ثم يغسل يديه إلى المرفقين إلا خرت خطايا يديه من أنامله مع الماء ، ثم يمسح رأسه إلا خرت خطايا رأسه من أطراف شعره مع الماء ، ثم يغسل رجله إلى السكبين إلا خرت خطايا وجلبه من أنامله مع الماء ، فإن هوقام ، وصلى ، فحمد الله تعالى ، وأثنى عليه ، ومجَّده بالذي هو له أهل ، وفرغ قلبه لله تعالى إلا انصرف من خطيئته كيوم ولدته أمه^(١) .

(ج) لن يحافظ على الوضوء إلا مؤمن :

٤ — وعن ثوبان ، رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « استقيموا ولن تمصوا ، واعلموا أن خير أعمالكم الصلاة ، ولن يحافظ على الوضوء إلا مؤمن »^(٢) .

٥ — وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم :

نقل عن عثمان ، رضى الله عنه ، صفة وضوء النبي ، صلى الله عليه وسلم ، كما بينه الحديث الآتى :

(١) رواه مسلم ، الترغيب والترهيب ١/١٥٤ .

(٢) رواه ابن ماجه بإسناد صحيح والحاكم ، وقال : صحيح على شرطهما ، ولا علة له سوى وهم أبى بلال الأشعري ، ورواه ابن حبان فى صحيحه من غير طريق أبى بلال وقال فى أوله : سدوا وقاربوا واعلموا أن خير أعمالكم الصلاة . الحديث . الترغيب والترهيب ١/١٦٢ وانظر الموطأ ٢٧ .

« عن ابن شهاب : أن عطاء بن يزيد الليثي أخبره : أن حران ، مولى عثمان ، أخبره : أن عثمان بن عفان ، رضى الله عنه ، دعا بوضوء ، فتوضأ ، فغسل كفيه ثلاث مرات ، ثم مضمض واستنثر ، ثم غسل وجهه ثلاث مرات ، ثم غسل يده اليمنى إلى المرفق ، ثلاث مرات ، ثم غسل يده اليسرى ، مثل ذلك ، ثم مسح رأسه ، ثم غسل رجله اليمنى إلى السكبين ثلاث مرات ، ثم غسل اليسرى مثل ذلك ، ثم قال : رأيت رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، توضأ نحوه وضوئى هذا » ... قال ابن شهاب : « وكان علماءنا يقولون : هذا الوضوء أسبغ ما يتوضأ به أحد للصلاة »^(١) .

وإذا كان هذا الوضوء الذى فعله عثمان رضى الله عنه أسبغ ما يتوضأ به أحد للصلاة ، فليس هو الفرض ، ولهذا يقول الإمام النووى معقباً عليه : « هذا الحديث أصل عظيم فى صفة الوضوء ، وقد أجمع المسلمون على أن الواجب غسل الأعضاء مرة مرة ، وعلى أن الثلاث سنة ، وقد جاءت الأحاديث الصحيحة بالغسل : مرة مرة ، وثلاثاً ثلاثاً ، وبعض الأعضاء ثلاثاً ، وبعضها مرتين ، وبعضها مرة ، قال العلماء : فاختلفوا دليل على جواز ذلك كله ، وأن الثلاث هى الكمال ، والواحدة تجزئ »^(٢) .

ويبدو أن هذا الاختلاف بين الوضوء المسبغ ، وما يقتصر فيه على الفرض إنما يرجع إلى توافر المساء وعدم توافره ، وهكذا ينبغى أن يفعل المؤمن

(١) مسلم ١/٥٠٤ - ٥٠٧ .

(٢) شرح صحيح مسلم ص ٥٠٥ - ٥٠٦ وانظر الأحاديث فى الوضوء مرة مرة ومرتين مرتين فى سنن أبى داود ١/٧٨ - ٩٥ .

حتى لا يكون مسرفاً في الماء إن كان شحيحاً ، ولا مقصراً إن كان الماء متوافراً .

٦ — فضل إسباغ الوضوء :

ولإسباغ الوضوء فضل لا يقل عن فضل إحسان الخشوع والركوع في الصلاة ، يبين ذلك قوله ، صلى الله عليه وسلم : « ما من امرئ مسلم تحضره صلاة مكتوبة ، فيحسن وضوءها ، وخشوعها ، وركوعها ، إلا كانت كفارة لما قبلها من الذنوب ، ما لم يؤت كبيرة ، وذلك الدهر كله »^(١) .

والأحاديث في فضل إسباغ الوضوء كثيرة ، يقابلها التحذير من عدم الإسباغ ، لما قد ينتج عنه من عدم غسل أجزاء من بعض الأعضاء ؛ فقد رأت عائشة رضي الله عنها ، عبد الرحمن بن أبي بكر ، توضأ عندها ، فقالت : يا عبد الرحمن ، أسبغ الوضوء ، فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « ويل للأعقاب من النار »^(٢) .

وعن عبد الله بن عمرو قال : رجعنا مع رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، من مكة إلى المدينة ، حتى إذا كنا بماء بالطريق ، تعجل قوم عند العصر ، فتوضؤوا ، وهم عجال ، فاتمينا إليهم ، وأعقابهم تلوح لم يمسا الماء ، فقال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « ويل للأعقاب من النار ، أسبغوا الوضوء »^(٣) .

(١) مسلم ٥١٠/١ - ٥١١ .

(٢) مسلم ٥٢٥/١ :

(٣) مسلم ٥٧٦/١ .

ولو ترك الإنسان موضع ظفر من أعضاء الوضوء دون غسل لا يصح وضوؤه ، فعن عمر بن الخطاب أن رجلاً توضأ ، فترك موضع ظفر على قدمه ، فأبصره النبي ، صلى الله عليه وسلم ، فقال : « ارجع ، فأحسن وضوءك ، فرجع ، ثم صلى » .

يقول الإمام النووي : « في هذا الحديث أن من ترك جزءاً يسيراً مما يجب تطهيره لا تصح طهارته ، وهذا متفق عليه » ^(١) .

٨ — أعمال الوضوء :

ومن نوى الوضوء فمليه أن يفعل ما يأتي ، كما سبق في الآية الكريمة ، والأحاديث النبوية الشريفة :

١ — البسملة في أول الوضوء :

قال الإمام أبو بكر بن أبي شيبة رحمه الله : ثبت لنا أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، قال : « لا وضوء لمن لم يسم الله » ^(٢) .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « لا صلاة لمن لا وضوء له ، ولا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه » ^(٣) .

(١) شرح مسلم ٥٢٩/١ ولا شك أن طلاء الأظفار مما يمنع وصول الماء إلى أجزاء من مواضع الوضوء .

(٢) الترغيب والترهيب ١٦٣/١ .

(٣) رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه والطبراني ، والحاكم ، وقال : صحيح الإسناد .

قال الحافظ عبد العظيم المنذرى : وأيس كما قال : فانهم روه عن يعقوب بن سلمة =

وعن رباح بن عبد الرحمن بن أبي سفيان بن حويطب ، عن جدته ، عن أبيها قال : سمعت رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، يقول : « لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه » ^(١) .

قال الحافظ المذرى : وفي الباب أحاديث كثيرة ، لا يسلم شيء منها من مقال . . . ولا شك أن الأحاديث التي وردت فيها — وإن كان لا يسلم شيء منها من مقال ، فإنها تتعارض بكثرة طرقها وتكتسب قوة ^(٢) .

والتسمية في الوضوء سنة ؛ لما روى ابن عمر ، وابن مسعود ، أنه صلى الله عليه وسلم قال : من توضأ ، وذكر اسم الله — كان طهوراً لجميع بدنه ، ومن توضأ ، ولم يذكر اسم الله عليه — كان طهوراً لأعضائه وضوئه ^(٣) والمراد بالطهارة الطهارة من الذنوب ؛ لأن الحدث لا يتجزأ .

٢ — والسوالك ^(٤) :

وهو سنة عند الوضوء والصلاة ، وقد وردت الأحاديث بذلك :

== اللبث عن أبيه عن أبي هريرة ، وقد قال البخارى وغيره : لا يعرف لسلمة سماع من أبي هريرة ، ولا يعقوب سماع من أبيه . انتهى ، وأبوه سلمة أيضا لا يعرف ما روى عنه غير ابنه يعقوب ، فأين شرط الصحة ؟ .

(١) رواه الترمذى ، واللفظ له ، وابن ماجه والبيهقى ، وقال الترمذى : قال محمد بن إسماعيل - يعنى البخارى : احسن شيء فى هذا الباب حديث رباح بن عبد الرحمن عن جدته عن أبيه ، قال الترمذى : وأبوها سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل . (الترغيب والترهيب ١/ ١٦٤) .

(٢) الترغيب والترهيب ١/ ١٦٤ .

(٣) وهذا الحديث ضعيف أيضا . انظر الكلام عن الحديثين بالتفصيل فى تحفة الأحوذى ١/ ١١٣ - ١١٧ .

(٤) استعمال عود أو نحوه فى تدليك الأسنان لتذهب الصفرة وغيرها عنها ، وهو =

١ — عن علي بن أبي طالب ، رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك مع كل وضوء »^(١) .

٢ — عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم قال : « لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك مع كل صلاة »^(٢) .

٣ — وعن عائشة رضى الله عنها : أن النبي ، صلى الله عليه وسلم قال : « السواك مطهرة للقم ، مرضاة للرب »^(٣) .

٢ — غسل الكفين :

وهو مستحب عند الوضوء ، وعند القيام من النوم :

عن أبي هريرة رضى الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا

== عادة عود من شجر الأراك (انظر استعمالات السواك في هامش الترغيب والترهيب ١٦٤/١ . والأحاديث كثيرة عن فضل السواك غير ما ذكرناه هنا . انظر الترغيب والترهيب ١٦٤/١ - ١٦٨ .

(١) رواه الطبراني في الأوسط ، بإسناد حسن (الترغيب والترهيب ١٦٥/١) .
(٢) رواه البخاري واللفظ له ، ومسلم إلا أنه قال : عند كل صلاة ، والنسائي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه إلا أنه قال : « من الوضوء عند كل صلاة ، ورواه أحمد وابن خزيمة في صحيحه وعندهما لأمرتهم بالسواك مع كل وضوء (الترغيب والترهيب ١٦٤/١ - ١٦٥) .

(٣) رواه النسائي وابن خزيمة وابن حبان في صحيحهما ، ورواه البخاري معلقا مجزوما ، وتعليقاته المجزومة صحيحة ، ورواه الطبراني في الأوسط والكبير من حديث ابن عباس ، وزاد فيه ومجلاة للبصر . (الترغيب والترهيب ١٦٥/١) وقد أثبت الطب الحديث هذه الحقيقة التي ذكرها رسول الله ، صلى الله عليه وسلم . انظر : الصلاة : صحة ووقاية وعلاج ص ٣٨ .

استيقظ أحكم من الليل ، فلا يدخل يده في الإناء ، حتى يفرغ عليها مرتين أو ثلاثاً ، فإنه لا يدرى أين باتت يده «^(١) .

٤ — المضمضة والاستنشاق : وهما سنة في الوضوء :

قال صلى الله عليه وسلم : « إذا توضأت ، فانتثر ، وإذا استجمرت - فأوتر »^(٢) ، وقال عبد الله بن زيد : « رأيت النبي ، صلى الله عليه وسلم مضمض ، واستنشق من كف واحد ، فعل ذلك ثلاثاً »^(٣) .

يقول حجة الله الدهلوى مبيناً وكادة المضمضة والاستنشاق : « ولم أجد في رواية صحيحة تصريحاً بأن النبي ، صلى الله عليه وسلم توضأ بغير مضمضة ، واستنشاق ، وترتيب ، فهي متأكدة في الوضوء غاية الوكادة ، وهما طهارتان مستقلتان من خصال الفطرة ، ضمنا مع الوضوء ؛ ليكون ذلك توقيتاً لها »^(٤) .

٥ — غسل الوجه :

من مبدأ سطح الجبهة إلى أسفل الذقن طولاً ، وعرضاً ما بين شحمتي الأذنين^(٥)

(١) رواه الترمذى وقال : هذا حديث حسن صحيح : صحيح الترمذى ج ١

ص : ١٠٩ - ١١٢

(٢) رواه الترمذى وقال : حديث حسن صحيح - « فانتثر » : استنشق الماء ، ثم استخرج بشفة الأنف - إذا استجمرت : إذا استعملت الجمار ، وهى الحجارة الصفراء فى الاستنجاء .

(٣) أخرجه البخارى ومسلم فى صحيحهما ، وأخرجه الترمذى .

(٤) حجة الله البالغة ج ١ ص ٣٦٩ .

(٥) الاختبار لتماميل المختار ٦/١ - متن نور الايضاح ص ١٣ .

وهذا فرض ، ويبقى أن يحلل اللحية ، فعن حسان بن بلال قال : « رأيت عمار بن ياسر توضأ ، فخلل لحيته ، فقبل له ، أو قال : فقلت له : أتخلل لحيته ؟ قال : وما يمنعني وقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخلل لحيته ^(١) » ، وعن عثمان بن عفان أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يخلل لحيته ^(٢) .

٦ — غسل اليدين إلى المرفقين : وهذا من فروض الوضوء :

فعن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال : كان النبي ، صلى الله عليه وسلم ، إذا توضأ أدار الماء على مرفقيه ^(٣) . « ويدخل المرفقان فيما يجب غسله ، وهذا هو المضطرد من هدى النبي ، صلى الله عليه وسلم ، ولم يرد عنه ، صلى الله عليه وسلم ، أنه ترك غسلهما » ^(٤) .

٧ — المسح بالرأس :

ظاهر قوله تعالى : (وامسحوا برءوسكم) لا يقتضى وجوب تعميم الرأس بالمسح ، بل مسح بعض الرأس يكفي في الامتثال .

- (١) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ عَقِبَهُ : وَقَالَ بِهِذَا أَكْثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمِنْ بَعْدِهِمْ : رَأَوْا تَخْلِيلَ اللَّحْيَةِ ، صَحِيحُ التِّرْمِذِيِّ ١٢٨/١ - ١٣٢ .
- (٢) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ، وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ . صَحِيحُ التِّرْمِذِيِّ : ١٣٣/١ - وَانْظُرْ حَدِيثًا آخَرَ فِي تَخْلِيلِ اللَّحْيَةِ عِنْدَ أَبِي دَاوُدَ ١٠١/١ .
- (٣) أَخْرَجَهُ الدَّارَقُطْنِيُّ بِإِسْنَادٍ ضَعِيفٍ . بَلُوغُ الرَّامِ ص ٨ .
- (٤) فَتَاهُ السَّنَةِ ج ١ ص ٤٣ .

وفهم الآية الكريمة على هذا « وأيديكم إلى المرافق » أن « إلى » تستعمل بمعنى « مع » قال الله تعالى : « ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم » فتكون جملة ، وقد وردت السببة مفسرة لها ، فقد صح أنه صلى الله عليه وسلم : « أدار الماء على مرافقه ، =

وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه «توضأ ، فمسح بفاصيته وعلى العامة والخفين» (١) .

كما روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه «مسح رأسه يديه ، فأقبل وأدبر ؛ بدأ بمقدم رأسه ، ثم ذهب بهما إلى قفاه ، ثم ردهما إلى المكان الذي بدأ منه» (٢) .

٨ — مسح الأذنين : وهي من سنن الوضوء :

عن المقدم بن معدى كرب الكندي قال : « أتى رسول الله ، صلى الله عليه وسلم بوضوء ، فتوضأ ، ففسل كفيه ثلاثا ، ثم تمضمض ، واستنشق ثلاثا ، وغسل وجهه ثلاثا ، ثم غسل ذراعيه ثلاثا ثلاثا ، ثم مسح برأسه وأذنيه ظاهرها وباطنهما» (٣) .

٩ — غسل الرجلين إلى الكعبين : وهذا من فروض الوضوء :

مر أبو هريرة بقوم يتوضئون من المطهرة ، فقال : أحسنوا الوضوء يرحمكم

= ورأى رجلا توضأ ولم يوصل الماء إلى كعبيه فقال : ويل للأعقاب من النار وأمر بفسلامها» (الاختيار : لتعليل المختار ١/ ٢٢٦) .

(١) أخرجه مسلم ٥٦٥/١ وأبو داود ١٠٥/١

(٢) متفق عليه . تحفة الأخوذى : ١٣٤/١ - ١٣٧ وانظر سنن أبي داود ٨٩/١ وانظر مصنف عبد الرزاق ٧/١ - ٩ فقيه أحاديث وأخبار عن الصحابة والتابعين في مسح الرأس .

(٣) سنن أبي داود ٨٨/١ وانظر ابن ماجه ١٥١/١ حديث ٤٤٣ والترمذى

الله ، ألم تسمعوا ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ويل للأعقاب من النار »^(١) ، وقد مر توجيه غسل الرجلين إلى الكعبين .

وينبغي تدليك الأصابع وتخليطها ؛ فعن المستورد بن شداد ، قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا توضأ بذلك أصابع رجله بخصمه^(٢) .

وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم قال : « إذا توضأت فخلل بين أصابع يديك ورجليك »^(٣) .

٨ — من أدب النبي صلى الله عليه وسلم في الوضوء :

هذه هي أعمال الوضوء التي ذكر الله عز وجل فروضها في القرآن الكريم ، وبين سننها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإذا كان الله سبحانه وتعالى قد ذكرها مرتبة ترتيباً خاصاً ، وكذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم — فإنه يحذر بنا أن نسير على هذا الترتيب ، كما ينبغي لنا أن نقيم ؛ لقول عائشة رضى الله عنها قالت : « كان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم يعجبه التيمن في تنعله وترجله وطهوره ، وفي شأنه كله »^(٤) ، وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا توضأت فابدءوا بيمينكم »^(٥) .

(١) مصنف عبد الرزاق ٢١/١ وقد أخرجه الشيخان من طريق المصنف ، وانظر الترمذى ١٥٣/١ .

(٢) رواه أبو داود ١٠٣/١ والترمذى ١٥٢/١ وابن ماجه ١٥٢/١ وفيه يخلل بدلا من يدلك .

(٣) سنن الترمذى ١٥١/١ .

(٤) متفق عليه ، بلوغ المرام ص ٧ .

(٥) أخرجه الأربعة وصححه ابن خزيمة . بلوغ المرام ص ٧ .

وينبنى الاقتصاد في الماء وعدم الإسراف فيه عند الوضوء ، فقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يغتسل بالصاع إلى خمسة أمداد ، ويتوضأ بالمد^(١) ، وعن عبيد الله بن أبي يزيد : أن رجلاً قال لابن عباس رضى الله عنهما : « كم يكفيني من الوضوء ؟ قال : مُدٌّ ، قال : كم يكفيني للغسل ؟ قال : صاع ، فقال الرجل : لا يكفيني ، فقال : لا أُمُّ لك ، قد كفى من هو خير منك ، رسول الله صلى الله عليه وسلم »^(٢) ، وروى عن عبد الله بن عمر أن النبي ، صلى الله عليه وسلم مر بسعد ، وهو يتوضأ ، فقال : « ما هذا السرف يا سعد ؟ فقال : وهل في الماء من سرف ؟ قال : « نعم ، وإن كنت على نهر جار »^(٣) .

وكان صلى الله عليه وسلم يدعو الله عز وجل بعد الفراغ من الوضوء فيقول : « أشهد ألا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، اللهم اجعلني من القوابين ، واجعلني من المتطهرين »^(٤) ، وروى عنه ، صلى الله عليه وسلم أبو سعيد الخدري ، رضى الله عنه ، أنه قال : « من توضأ فقال سبحانك اللهم وبحمدك ، أشهد ألا إله إلا أنت ، أستغفرك وأتوب إليك ،

(١) متفق عليه - والصاع أربعة أمداد ، والمد ١٢٨ درهما وأربعة أسباع الدرهم أى ٤٠٤ سنتيمتر مكعب . فقه السنة ج ١ ص ٤٩ .

(٢) رواه أحمد ، والبزار ، والطبراني في الكبير ، بسند رجاله ثقات . فقه السنة ج ١ ص ٤٩ .

(٣) رواه أحمد وابن ماجه وفي سنده ضعف . وانظر أحاديث أخرى في فقه السنة ج ١ ص ٥٠ .

(٤) روى هذا الدعاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الترمذى ، ورواه كذلك دون الجملة الأخيرة - مسلم ، وأبو داود ، وابن ماجه . (الترغيب والترهيب ١/١٧١)

كتب في رق ، ثم جعل في طابع ، فلم يكسر إلى يوم القيامة^(١) .

٩ — ما جعل الله عليكم في الدين من حرج :

وحق ما ختم الله ذو الفضل الكبير الآية الكريمة : « ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ، ولكن يريد ليطهركم ، وليتم نعمته عليكم »^(٢) ، حيث جاءت الميسرات في التطهر للصلاة :

(١) المسح على الخفين ، ولفافة الرأس :

(١) فقد يجد الإنسان مشقة وضرراً في غسل رجليه من شدة البرد ، فيجوز له أن يمسح على ما يلبسه عليهما من الخداء ، أو ما يقوم مقامه مدة ثلاثة أيام بلياليهن للمسافر ، ويوم وليلة للمقيم ، بشرط أن يلبسهما وهو متوضئ وأن تكون ساترة لجميع رجليه وكمبنيه .

١ — عن المغيرة بن شعبه ، رضى الله عنه ، قال : كنت مع النبي ، صلى الله عليه

(١) رواه الطبراني في الأوسط ، ورواه رواية الصحيح ، واللفظ له ، ورواه النسائي (الترغيب والترهيب ١/ ١٧٢) . وانظر بقية هذه الأحاديث وما فيها من الثواب العظيم في ١/ ١٧١ - ١٧٢ - قال ابن أبي زيد في رسالته بعد أن ذكر أعمال الوضوء « ويجب عليه أن يعمل عمل الوضوء ، احتساباً لله تعالى ، لما أمر به . يرجو قبله وثوابه ، وتطهره من الذنوب به . ويشعر نفسه أن ذلك تأهب وتنظيف لمناسبة ربه . والوقوف بين يديه ؛ لأداء فرائضه . والخضوع له بالركوع والسجود . فيعمل على يقين بذلك . وتحفظ فيه . فإن تمام كل عمل بحسن النية فيه » (الرسالة ص ١٨) .

(٢) سورة المائدة : ٦ .

وسلم ، فتوضأ ، فأهويت لأزنع خفيه ، فقال : دعهما ، فإنى أدخلتهما طاهرتين ، فمسح عليهما^(١) .

٢ — وعن علي ، رضى الله عنه ، أنه قال : لو كان الدين بالرأى لكان أسفل الخلف أولى بالمسح من أعلاه ، وقد رأيت رسول الله ، صلى الله عليه وسلم يمسح على ظاهر خفيه^(٢) .

٣ — وعن صفوان بن عسال قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم يأمرنا إذا كنا سفراً ألا ننزع خفافنا ثلاثة أيام ولياليهن ، إلا من جنابة ، ولكن من غائط ، وبول ، ونوم^(٣) . أى لا ننزعه فى هذه الثلاثة .

٤ — وعن علي بن أبي طالب ، رضى الله عنه قال : جعل النبي ، صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام ولياليهن للمسافر ، ويوماً وليلة للعقيم — يعنى فى المسح على الخفين^(٤) .

(ب) وكذلك يجوز له أن يمسح على اللقافة التى فوق الرأس ، إذا تضرر من خلعها .

فعن ثوبان رضى الله عنه قال : بعث رسول الله ، صلى الله عليه وسلم سرية ، فأمرهم أن يمسحوا على العصائب — يعنى العمام — والتساخين — يعنى الخفاف^(٥) .

(١) متفق عليه — بلوغ المرام ص ٨ ، ٩ وانظر مسلم ٥٦٢/١ .

(٢) سنن أبي داود ١١٤/١ — ١١٥ وإسناده حسن .

(٣) أخرجه النسائي . والترمذى ، واللفظ له ٣١٧/١ ، ٣١٨ . وقال عنه :

« هذا حديث حسن صحيح » وصححه ابن خزيمة — بلوغ المرام ص ٩ .

(٤) مسلم ٥٦٧/١ — أبو داود ١٠٩/١ .

(٥) رواه أحمد . وأبو داود . وصححه الحاكم — بلوغ المرام ص ٩ وانظر :

أبو داود ١٠١/١ ، ١٠٢ .

(ب) التيمم :

وقد لا يجد الماء ، أو يجده ولكنه لا يكفي لشرابه ووضوئه أو يتضرر من التوضوء منه ، فأمره سبحانه وتعالى ، الرحمن الرحيم ، أن يتيمم صعيداً طيباً : (وإن كنتم مرضى ، أو على سفر ، أو جاء أحدكم منكم من الغائط ، أو لامستم النساء ، فلم تجدوا ماء ، فتيمموا صعيداً طيباً ، فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه » ^(١) .

١ — وعن جابر بن عبد الله ، رضي الله تعالى عنه : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : أعطيت خمساً ، لم يعطهن أحد قبلي ، نصرت بالرعب مسيرة شهر ، وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً ، فأيما رجل أدركته الصلاة فليصل ^(٢) .

وفي حديث جديفة عند مسلم : « جعلت تربتها لنا طهوراً ، إذا لم نجد الماء » . وعن علي عند أحمد : وجعل التراب لي طهوراً ^(٣) .

٢ — عن عائشة ، رضي الله عنها أنها قالت : خرجنا مع رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، في بعض أسفاره : حتى إذا كنا بالعبداء ، أو بذات الجيش انقطع عِقد لي ، فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم على التماسه ، وأقام الناس معه ، وليسوا على ماء ، وليس معهم ماء ، فأتى الناس إلى أبي بكر ، فقالوا : ألا ترى إلى ما صنعت عائشة ، أقامت برسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، وبالناس معه ، وليسوا على ماء ، وليس معهم ماء ، قالت : فعاتبني أبو بكر ، وقال ما شاء الله

(١) سورة المائدة : ٦ .

(٢) رواه البخاري ، ومسلم . والنسائي - الفتوح الكبير ١٩٩/١ .

(٣) بلوغ المرام ص ١٥ .

أن يقول ، وجعل يطعن بيده في خاصرتي ، فلا يمنعني من التحرك إلا مكان رسول الله صلى الله عليه وسلم على نخذي ، فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حتى أصبح على غير ماء ، فأنزل الله آية التيمم ، فقيموا ، فقال أسيد بن الحضير — وهو أحد النقباء — : ما هي بأول بركتكم يا آل أبي بكر ، فقالت عائشة : فبعثنا البعير ، فوجدنا العقد تحته ^(١) .

٣ — وعن ابن عباس ، رضى الله عنهما ، في قوله عز وجل : « وإن كنتم مرضى أو على سفر » قال : (إذا كانت بالرجل الجراحة في سبيل الله ، والقروح ، فيجنب ، فيخاف أن يموت — إن اغتسل — تيمم ^(٢)) .

٤ — عن عمار بن ياسر ، رضى الله عنه قال : « بعثنى النبي ، صلى الله عليه وسلم في حاجة ، فأجنب ، فلم أجد الماء ، فتمرغت في الصعيد ، كما تتمرغ الدابة ، ثم أتيت النبي ، صلى الله عليه وسلم ، فذكرت له ذلك ، فقال : « إنما يكفيك أن تقول بيدك هكذا ، ثم ضرب بيديه الأرض ضربة واحدة ، ثم مسح الشمال على اليمين ، وظاهر كفيه ووجهه ^(٣) » وفي رواية « وضرب بكفيه الأرض ، ونفخ فيهما ، ثم مسح بهما وجهه وكفيه ^(٤) » .

٥ — وعن ابن عمر رضى الله عنهما قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « التيمم ضربة للوجه ، وضربة لليدين ^(٥) » .

(١) مسلم ٦٦٤/١ - ٦٦٥ .

(٢) رواه الدارقطني موقوفا ، ورفعه البزار . وصححه ابن خزيمة . والحاكم . بلوغ المرام ص ١٦ .

(٣) متفق عليه واللفظ مسلم ٦٦٧/١ - ٦٦٨ .

(٤) هذا عند البخاري - بلوغ المرام ص ١٦ .

(٥) رواه الدارقطني . وصححه الأئمة وقفة .

وهكذا ترى من الآية الكريمة والأحاديث الشريفة أن التيمم :

١ — يكون بالصعيد (التراب) .

٢ — يكون عند عدم وجود الماء ، لمن يريد الوضوء أو الغسل .

٣ — عند وجود الماء ؛ إذا لم يكن من المستطاع استعماله لمرض ، أو جرح ، أو برد شديد .

٤ — ويكون بضررتين : إحداهما لليدين ، والأخرى للوجه ، أو بضربة واحدة .

١٠ — نواقض الوضوء أو التيمم :

بينت الآية الكريمة أن الوضوء ، أو التيمم يحتاج إلى أحدهما المؤمن عند الخروج من الفائط ، والقيام إلى الصلاة : « أو جاء أحد منكم من الفائط » وهذا كناية عن قضاء الحاجة من بول أو براز .

وتبين السنة الكريمة أن كل ما يخرج من السبيلين يحتاج بعده المؤمن إلى وضوء ؛ سواء كان بولا ، أو غائطاً ، أو غيره .

كأريج : فعن أبي هريرة ، رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يقبل الله صلاة أحدكم إذا أحدث حتى يتوضأ »^(١) ، فقال رجل من حضرموت : ما الحدث يا أبا هريرة ؟ قال : فسَاء أو ضراط »^(٢) .

وعنه رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا

(١) متفق عليه .

(٢) رواه مسلم .

وجد أحدكم في بطنه شيئاً ، فأشـكـل عليه ، أخرج منه شيء ، أم لا ؟
فلا يخرج من المسجد ، حتى يسمع صوتاً أو يجد ريحاً^(١) » أى يتيقن من
خروج شيء .

وكالمذى : فعن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال : « كنت رجلاً مذاءً ،
فأمرت المقداد أن يسأل النبي ، صلى الله عليه وسلم ، فسأله ، فقال : فيه الوضوء^(٢) ،
وكذلك الودي ونزول المنى بغير شهوة .

والنوم ينقض الوضوء ، إذا كان مستغرقاً ، بحيث لا يبقى معه إدراك ،
وبحيث لا يكون متمكناً في مقعدته .

عن صفوان بن عسال ، رضى الله عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يأمرنا --- إذا كنا سفرأ --- ألا ننزع خفافنا ثلاثة أيام ولياليهن ،
إلا من جنابة ، لكن من غائط وبول ونوم^(٣) .

أما إذا كان النائم جالساً متمكناً ، أو كان نائماً نوماً خفيفاً ، بحيث
يدرك ، فإنه لا ينتقض وضوؤه ، عن أنس رضى الله تعالى عنه قال : « كان
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ينتظرون العشاء الآخرة ، حتى تحفق
رءوسهم ، ثم يصلون ولا يتوضئون^(٤) » وفي رواية : « لقد رأيت أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يوقظون للصلاة ، حتى لأسمع لأحدهم

(١) متفق عليه ، واللفظ للبخارى وانظر حديثاً آخر فى الترمذى ٢٧٢/١-٢٧٣

(٢) رواه أحمد ، والنسائى ، والترمذى . وصححه ، وقال عنه « حديث حسن
صحيح » ٣٠٨/١ .

(٣) رواه الشافعى . ومسلم ، وأبو داود ، والترمذى .

غطيظا ، ثم يقومون ، فيصلون ولا يتوضئون»^(١) قال ابن المبارك : هذا عندنا وهم جلوس .

وإذا كان النوم ينقض الوضوء فمن باب أولى زوال العقل ؛ سواء كان بالجنون ، أو بالإغماء ، أو بالدواء ، أو بغيره^(٢) .

ومس الفرج^(٣) ينقض الوضوء ، فعن بُسرة بنت صفوان رضى الله عنها أن النبي ، صلى الله عليه وسلم قال : « من مس ذكره ، فلا يصل حتى يتوضأ »^(٤) .

ويرى الأحناف أن مس الفرج لا ينقض الوضوء ، وأخذوا بحديث رواه طلق بن علي أن رجلا سأل النبي عن رجل لمس ذكره ، هل عليه الوضوء ، فقال : لا ، إنما هو بضعة منك^(٥) .

(١) هذا لفظ الترمذى من طريق شعبة .

(٢) فقه السنة ج ١ ص ٥٣

(٣) المراد بالفرج عضو التناسل عند الرجل أو عند المرأة .

(٤) أخرجه الخمسة وقال عنه الترمذى : « حديث حسن صحيح » ٢٧٢/١ . وأخرجه أيضا مالك والشافعى وابن خزيمة وابن حبان وصححه وابن الجارود : وقال أبو داود : قال لأحمد : حديث بسرة ليس بصحيح ؟ قال : بل هو صحيح . وقال البخارى أصح شيء فى هذا الباب حديث بسرة . وقال الدارقطنى صحيح ثابت . وصححه أيضا يحيى بن معين : فيما حكاه ابن عبد البر ، وأبو حامد بن الشرقى ، والبيهقى ، والحازمى .

(٥) أخرجه الخمسة : وصححه ابن حبان : وقال ابن المدينى : هو أحسن من حديث بسرة .

وبكل من الحديثين قال جماعة من الصحابة^(١) ، وأرى أن نأخذ بالحديث الأول احتياطاً .

وهناك نواقض أخرى للوضوء ، يراها بعض الأئمة ولا يراها بعضهم الآخر^(٢) ، وقدم حجة الله الدهلوي تلخيصاً مفيداً في هذا الأمر ، يقول : « وموجبات الوضوء في شريعتنا على ثلاث درجات :

إحداها : ما اجتمع عليه جمهور الصحابة ، وتطابق فيه الرواية ، والعمل الشائع ، وهو البول والغائط ، والريح ، والمذي ، والنوم الثقيل ، وما في معناها .

والثانية : ما اختلف فيه السلف من فقهاء الصحابة والتابعين ، وتعارض فيه الرواية عن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، كمس الذكر ؛ لقوله ، صلى الله عليه وسلم : « من مس ذكره فليتوضأ » ، وقوله صلى الله عليه وسلم : « هل هو إلا بضعة منه » ولم يجيء الثلج^(٣) — يكون أحدهما منسوخاً .

« ولس المرأة قال به عمر ، وابن عمر ، وابن مسعود ، وإبراهيم ؛ لقوله

(١) قال بالحديث الأول : عمر بن الخطاب ، وابنه عبدالله ، وأبو أيوب الأنصاري وزيد بن خالد ، وأبو هريرة ، وعبد الله بن عمرو بن العاص ، وجابر ، وعائشة ، وأم حبيبة ، وبسرة بنت صفوان — راوية هذا الحديث — وسعد بن أبي وقاص ، في إحدى الروايتين ، وابن عباس في إحدى الروايتين ، رضوان الله عليهم أجمعين .
وقال بالحديث الثاني علي بن أبي طالب ، وعمران بن حصين ، وأبو الدرداء ، وسعد وعبد الله بن عباس ، وحذيفة بن اليمان ، وعمران بن حصين ، وأبو الدرداء ، وسعد ابن أبي وقاص — في إحدى الروايتين — رضوان الله عليهم أجمعين .

(٢) انظر فقه السنة ج ١ ص ٥٤ - ٥٥ .

(٣) اليقين .

تعالى : « أو لامستم النساء »^(١) ، ولا يشهد له حديث ، بل يشهد حديث عائشة بخلافه ، لكن فيه نظر ؛ لأن في إسناده انقطاعاً ، وعندى أن مثل هذه العلة إنما تعتبر في مثل ترجيح أحد الحديثين على الآخر ، ولا تعتبر في ترك حديث من غير تعارض والله أعلم .

وكان عمر ، وابن مسعود لا يريان التيمم عن الجنابة ، فتعين حمل الآية عندهما على اللبس ، لكن صح التيمم عنها عن عمران ، وعمار ، وعمر بن العاص ، وانعقد عليه الإجماع ، وكان ابن عمر يذهب إلى الاحتياط ، وكان إبراهيم يقلد ابن مسعود ، حتى وضع على أبي حنيفة حال الدليل الذي تمسك به ابن مسعود ، فترك قوله ، مع شدة اتباعه مذهب إبراهيم ، وبالجملة : فجاء الفتفاء من بعدهم في هذين على ثلاث طبقات : أخذ به على ظاهره ، وتارك له رأساً ، وفارق بين الشهوة وغيرها .

وقال إبراهيم بالوضوء من الدم السائل والقيء الكثير ، والحسن بالوضوء من القهقهة في الصلاة ، ولم يقل بذلك آخرون ، وفي كل ذلك حديث لم يجمع أهل المعرفة بالحديث على تصحيحه ، والأصح في هذه أن من احتاط فقد استبرأ لدينه وعرضه ، ومن لا ، فلا سبيل عليه في صراح الشريعة .

ولا شبهة أن لمس المرأة مهييج للشهوة ، مظنة لقضاء شهوة دون شهوة الجماع ، وأن مس الذكر فعل شنيع ، ولذلك جاء النهي عن مس الذكر بيمينه في الاستنجاء ، فإذا كان قبضاً عليه كان من أفعال الشياطين لا محالة ، والدم السائل والقيء الكثير ملوثان للبدن ، مبلدان للنفس ، والقهقهة في الصلاة خطيئة

تحتاج إلى كفارة ، فلا عجب أن يأمر الشارع بالوضوء من هذه ، ولا عجب ألا يأمر ، ولا عجب أن يرغب فيه من غير عزيمة .

والثالثة : ما وجد فيه شبهة من لفظ الحديث ، وقد أجمع الفقهاء من الصحابة والتابعين على تركه كالوضوء مما مسته النار ، فإنه ظهر من عمل النبي ، صلى الله عليه وسلم ، والخلفاء ، وابن عباس ، وأبي طلحة وغيرهم بخلافه وبين جابر أنه منسوخ ، وكان السبب منه أنه ارتفاق كامل لا يفعل مثله الملائكة ، فيكون سبباً في انقطاع مشابهمهم ، وأيضاً فإن ما يطبخ بالنار يذكر نار جهنم ، ولذلك نهى عن السكى ، إلا اضرة ، فلذلك لا ينبغي للإنسان أن يشتغل قلبه به .

أما لحم الإبل — فالأمر فيه أشد — لم يقل به أحد من فقهاء الصحابة والتابعين ، ولا سبيل إلى الحكم بنسخة ، فلذلك لم يقل به من يغلب عليه القبح ، وقال به أحمد وإسحاق ، وعندى أنه ينبغي أن يحتاط فيه الإنسان ، والله أعلم .

والسر في إيجاب الوضوء من لحوم الإبل ، على قول من قال به أنها كانت محرمة في التوراة ، وانفق جمهور أنبياء بني إسرائيل على تحريمها ، فلما أباحها الله لنا شرع الوضوء منها لمعنيين ، أحدهما أن يكون الوضوء شكراً لما أنعم الله علينا من إباحتها بعد تحريمها على من قبلنا ، وثانيهما أن يكون الوضوء علاجاً لما عسى أن يختلج في بعض الصدور من إباحتها بعدما حرمها الأنبياء من بني إسرائيل ، فإن النقل من التحريم إلى كونه مباحاً يجب منه الوضوء ، أقرب لاطمئنان نفوسهم ، وعندى أنه كان في أول الإسلام ، ثم نسخ^(١) .

(١) حجة الله البالغة ج ١ ص ٢٧١ - ٢٧٤ .

الغسل

١١ — موجبات الغسل :

١ — قال عز وجل في الآية السابقة : (وإن كنتم جنباً فاطهروا) مبيناً أن الجنابة توجب الغسل، حتى يتطهر المؤمن، وتصح صلاته وغيرها من بعض أنواع العبادات^(١) ، وقال عز وجل : (يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة ، وأنتم سكارى ، حتى تعلموا ما تقولون ، ولا جنباً إلا عابري سبيل ، حتى تفتسلوا)^(٢) والجنابة تكون بالاتصال الجنسي ، أو بوجود الماء عند القيام من النوم من الذكر أو الأنثى ، أو خروجه بشهوة .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في المرأة ترى في منامها ما يرى الرجل ، قال : تغتسل^(٣) .

٢ — وانهاء مدة الحيض يوجب الغسل ، قال عز وجل : (ويسألونك عن الحيض ، قل هو أذى ، فاهتزلوا النساء في الحيض ، ولا تقربوهن ، حتى يطهرن)^(٤) ، ولا تصلى ولا تصوم أثناءها .

(١) كالطواف بالبيت ، ومس المصحف ، وحمله ، وقراءة القرآن ، والمسكت بالمسجد انظر تفصيل ذلك وأدلته في فقه السنة ج ١ ص ٦٧ - ٦٩ . وحجة الله البالغة ج ١ ص ٣٧٩ ، ٣٨٠

(٢) النساء : ٤٣

(٣) متفق عليه . زاد مسلم : « فقالت أم سلمة : وهل يكون هذا ؟ قال : نعم فمن أين يكون الشبه ؟ ! أى شبه الطفل بأمه

(٤) البقرة : ٢٢٢ .

وقد بينت السفة الغسل من الحيض ، بعد انقضاء فترته .

عن حممة بنت جحش قالت : « كنت استحاض حيضة كثيرة شديدة ، فأثبت النبي ، صلى الله عليه وسلم أسنفتيه ، فقال : إنما هي ركضة من الشيطان ، فتحيض ستة أيام ، أو سبعة أيام ، ثم اغتسلي ، وتوضئي لكل صلاة »^(١) .

فهذا الحديث الشريف يبين أن الطهر من الحيض يكون بالاغتسال ، كما يبين أن المستحاضة التي ترى الدم في غير أوانه تقدر متوسط مدة الحيض ، ثم تعتبر أن الدم الذي ينزل بعدها ليس دم الحيض . وتبوضاً لوقت كل صلاة .

أما التي تأتياها دورة الحيض عادية ؛ أى مرة كل شهر وفي أيام محدودة ثم ينقطع - فإنه يجب عليها الغسل بعد انقطاع الدم انقطاعاً تاماً ، بحيث لا ترى دماً ولا صفرة الدم ، فعن مولاة عائشة رضى الله عنها قالت : « كانت النساء يبعثن إلى عائشة بالدرجة فيها السكرسف فيه الصفرة من دم الحيضة يسألنها عن الصلاة ، فتقول هن : « لا تمجلن حتى ترين القصة البيضاء »^(٢) ، تريد بذلك الطهر من الحيضة .

٣ — وكما يجب الغسل من الحيض يجب من النفاس ، وهو الدم الذي ينزل بعد الولادة ، فيجب عليها الغسل بعد انقطاعه على هذا أجمع الصحابة ، رضوان الله عليهم أجمعين^(٣) .

(١) رواه الخمسة إلا النسائي ، وصححه الترمذى ، وحسنه البخارى . بلوغ الرام ص ١٧ .

(٢) رواه مالك ص ٦٠ ، ومحمد بن الحسن ، وعلقه البخارى . والدرجة : وعاء تضع المرأة فيه طيبها ومتاعها . والسكرسفة والقصة : القطننة ، أى تخرج القطننة ببيضاء نقية ، لا يخالطها صفرة .

(٣) فقه السنة ج ١ ص ٦٧ .

٤ — ويجب على الكافر إذا أسلم الغسل ، فعن أبي هريرة ، رضى الله عنه :
أن ثمامة الخنفي أسر ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يندو إليه ، فيقول :
ما عندك يا ثمامة ؟ فيقول : إن تقتل تقتل ذا دم ، وإن تمنن تمنن على شاكر ،
وإن ترد المال نعطك منه ما شئت ، وكان أصحاب رسول الله ، صلى الله
عليه وسلم : يحبون الفداء ، ويقولون : ما نصنع بقتل هذا ؟ فر عليه رسول الله ،
صلى الله عليه وسلم ، فأسلم فخله ، وبعث به إلى حائط أبي طلحة ، وأمره أن يغتسل ،
فاغتسل ، وصلى ركعتين ، فقال النبي ، صلى الله عليه وسلم : « لقد حسن
إسلام أخيمكم » ^(١) .

مما يستحب له الغسل :

١ — يستحب أن يغتسل المؤمن يوم الجمعة ؛ حتى لا يتأذى المصلون برائحة
عرق تصدر منه .

عن أبي سعيد الخدري ، رضى الله عنه أن النبي ، صلى الله عليه وسلم قال :
« غسل الجمعة واجب على كل محتلم ، والسواك ، وأن يمس من الطيب ما يقدر
عليه » ^(٢) ، والمراد بالوجوب تأكيد الاستحباب ، والمراد بالمحتلم البالغ المكلف .

٢ — وكذلك يستحب الغسل يوم العيد ؛ لاجتماع المؤمنين في هذين
العيدين ، فينبغي ألا يتأذى بعضهم من هذا الاجتماع ، و « أحاديث غسل
العيدين ضعيفة ، وفيها آثار عن الصحابة جيدة » ^(٣) .

٣ — ويندب الغسل لمن أراد أن يحرم بحج ، أو عمرة ، فعن زيد بن ثابت

(١) رواه أحمد ، وأصله عند الشيخين .

(٢) رواه البخاري ومسلم .

(٣) انظر فقه السنة ج ١ ص ٧١ .

رضى الله عنه : « أنه رأى رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، تجرد لإهلاله
واغتسل »^(١) .

غسل النبي صلى الله عليه وسلم :

عن عائشة رضى الله عنها قالت : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا
اغتسل من الجنابة - يبدأ ، فيغسل يديه ، ثم يفرغ بيمينه على شماله ، فيغسل
فرجه ، ثم يتوضأ وضوءه للصلاة ، ثم يأخذ الماء ، فيدخل أصابعه في أصول
الشعر ، حتى إذا رأى أن قد استبرأ حفن على رأسه ثلاث حنفات ، ثم أفاض
على سائر جسده ، ثم غسل رجليه »^(٢) .
وهكذا ينهني أن يفعل المؤمن ، وتفعل المؤمنة .

(١) رواه الدارقطني والبيهقي ، والترمذي وحسنه

(٢) مسلم ٦١٣/١ : ٦١٤ : أنه قد استبرأ : أى أوصل الماء إلى البشرة .

الفصل الثاني

الصلاة

مكانتها ، وأثرها في صلاح المؤمن والمجتمع
ومتى تحقق ثمرتها؟

(١) مكانة الصلاة في الكتاب والسنة

عنى القرآن الكريم والسنة النبوية بأمر الصلاة عناية كبرى ، قال تعالى ،
 فى دعاء إبراهيم عليه السلام : (رب اجعلنى مقيم الصلاة ومن ذريتى ، ربنا
 وتقبل دعاء)^(١) ، ومدح بها عز وجل إسماعيل عليه السلام : (وكان يأمر
 أهله بالصلاة والزكاة ، وكان عند ربه مرضياً)^(٢) ، وهى من أول ما أمر به
 موسى عليه السلام : (وأنا اخترتك فاستمع لما يوحى ، إئتى أنا الله لا إله
 إلا أنا فاعبدنى وأقم الصلاة لذكرى)^(٣) ، وأوحى بها إليه وإلى أخيه هارون
 عليهما السلام : (وأوحينا إلى موسى وأخيه أن تبوءا لقومكما بمصر بيوتاً ،
 واجعلا بيوتكم قبلة ، وأقيموا الصلاة)^(٤) ، وجاءت فى وصية لقمان لابنه ،
 بعد توحيد الله تعالى ومراقبته : (يا بُنى أقم الصلاة ، وأمر بالمعروف ، وأنه
 عن المنكر ، واصبر على ما أصابك ، إن ذلك من عزم الأمور)^(٥) ، ونطق
 بها عيسى عليه السلام فى مهبه : (وأوصانى بالصلاة والزكاة ما دمت حياً)^(٦)
 وأمر بها محمد صلى الله عليه وسلم : (اتل ما أوحى إليك من الكتاب ، وأقم
 الصلاة)^(٧) ، وهى صفة جوهرية من صفات المتقين : (ذلك الكتاب لا ريب
 فيه هدى للمتقين ، الذين يؤمنون بالغيب ، ويقيمون الصلاة ، وما رزقناهم
 ينفقون)^(٨) ، وقد بدأ الله تعالى بها أوصاف المؤمنين المفلحين : (قد أفلح

-
- | | |
|-----------------------|-------------------------|
| (١) سورة إبراهيم : ٤٠ | (٢) سورة مريم : ٥٥ |
| (٣) سورة طه : ١٣ : ١٤ | (٤) سورة يونس : ٨٧ |
| (٥) سورة لقمان : ١٧ | (٦) سورة مريم : ٣١ |
| (٧) المنكبات : ٤٥ | (٨) سورة البقرة : ٢ - ٣ |
- (٤ - العبادات)

المؤمنون ، الذين هم في صلاتهم خاشعون والذين هم عن اللغو معرضون ،
والذين هم للزكاة فاعلون ، والذين هم لفروجهم حافظون ، إلا على أزواجهم
أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين ، فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم
العبادون والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون ، والذين هم على صلواتهم
يحافظون^(١) .

وقد أكد الله تعالى المحافظة على الصلاة في السفر والحضر ، والأمن
والخوف ، والسلم والحرب : (حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى ، وقوموا
للّه قانتين)^(٢) ، (وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من
الصلاة ، إن خفتم أن يفتنكم الذين كفروا ، إن الكافرين كانوا لكم عدواً
مبيناً ، وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك ، وليأخذوا
أسلحتهم ، فإذا سجدوا فليكونوا من وراءكم ، ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا
فليصلوا معك وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم ، واذ الذين كفروا لو تغفلون عن
أسلحتكم وأمتعتكم ، فيميلون عليكم ميلة واحدة ، ولا جناح عليكم - إن كان
بكم أذى من مطر ، أو كنتم مرضى - أن تضعوا أسلحتكم ، وخذوا حذركم ،
إن الله أهدى للكافرين عذاباً مهيناً ، فإذا قضيت الصلاة فاذكروا الله قياماً ،
وقعوداً ، وعلى جنوبكم ، فإذا اطمأننتم - فأقيموا الصلاة ، إن الصلاة كانت
على المؤمنين كتاباً موقوتاً)^(٣) .

وقد استثنى الله عز وجل المحافظين على الصلوات ، من أصحاب الأخلاق

(١) سورة المؤمنون : ١ - ٩ .

(٢) سورة البقرة : ٢٣٨ .

(٣) سورة النساء : ١٠١ - ١٠٣ .

الذميمة ، فقال تعالى : (إن الإنسان خلق هلوياً ، إذا مسه الشر جزوهاً وإذا مسه الخير منوعاً ، إلا المصلين ، الذين هم على صلاتهم دائمون)^(١) .

وقال سبحانه ، وهو يحكي عن أهل النار المجرمين : (ما سلككم في سقر ؟ قالوا : لم نك من المصلين)^(٢) ، وقال سبحانه عن المنافقين : (إن المنافقين يخادعون الله ، وهو خادعهم ، وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى يراءون الناس ، ولا يذكرون الله إلا قليلاً)^(٣) .

وتبين السنة النبوية الشريفة أنها من أركان الإسلام الخمسة : « بُني الإسلام على خمس ، شهادة ألا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة والحج وصوم رمضان »^(٤) وأنها الشعار الناصل بين المسلم والكافر : « بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة »^(٥) ، « العهد الذي بيننا وبينهم الصلاة ، فمن تركها فقد كفر »^(٦) .

« فلا عجب بعد هذه التأكيدات والتشديدات من نصوص القرآن والسنة أن ذهب جماعة من أئمة الإسلام إلى أن تارك الصلاة كافر ، خارج عن الملة ، وتساهل آخرون فقالوا إنه عاص فاسق ، يخشى عليه فقدان الإيمان »^(٧) .

(١) سورة الماعارج : ١٩ - ٢٣ . (٢) المدثر : ٤٢ - ٤٣ .

(٣) سورة النساء : ١٤٢ .

(٤) متفق عليه . اللؤلؤ والمرجان ١/٤ .

(٥) رواه أحمد ، وأبو داود ، والترمذي وابن ماجه عن جابر .

(٦) رواه أحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه عن بريدة .

(٧) المبادئ في الإسلام ص ١٦٧ - ١٦٩ والنص من الصفحة الأخيرة .

(٢) أثر الصلاة في صلاح المؤمن

إن الله سبحانه وتعالى هو صانع المؤمن وخالقه ، وهو سبحانه متصف بكل صفات الكمال ، في حين أن الإنسان عاجز ضعيف ، طموح نهم للماديات والمعنويات ، يحتاج دائماً إلى خالقه ؛ إلى قوّته وقدرته ، وعلمه ورحمته ، ولطفه وكرمه ، وبكل ما نطق به القرآن الكريم من صفاته العليا وأسمائه الحسنی .

ولهذا يحتاج الإنسان إلى خضوع دائم ، وركوع لا انقطاع لها ، وإلى دعاء ومناجاة أمام ربه الذي يعطيه كل ما سألّه : (وقال ربكم ادعوني أستجب لكم)^(١) .

وال مخلوقات على اختلاف أنواعها ، وعلى تنوع عبادتها في صلاة تتفق مع طبيعتها ووظيفتها ، وفي حمد وتسبيح : (تسبح له السموات السبع ، والأرض ومن فيهن ، وإن من شيء إلا يسبح بحمده ، ولكن لا تفقهون تسبيحهم ، إنه كان حليماً غفوراً)^(٢) ، (ألم تر أن الله يسبح له من في السموات والأرض ، والطير صافات كل قد علم صلاته وتسبيحه ، والله عليم بما يفعلون)^(٣) .

وإذا كان الإنسان قد كرمه الله تعالى وفضله على كثير ممن خلق ، وسخر له ما في السموات ، وما في الأرض - فهو أولى وأحق من جميع هذه المخلوقات بأن يكون في عبادة دائمة لا انقطاع لها ، من قيام ، وركوع ، وسجود ، ومن حمد ، وتسبيح ، وذكر لا يفتر عنه لسانه .

(١) سورة غافر : ٦٠ .

(٢) سورة الإسراء : ٤٤ .

(٣) سورة النور : ٢١ .

واسكنه من ناحية أخرى قد اختاره سبحانه وتعالى خليفة في الأرض
يُعَمِّرُهَا ويصلحها ، وكان قيامه بواجبه هذا يتنافى مع قيامه بركوع وسجود
دائمين لربه عز وجل .

ولهذا ، حاجة الإنسان إلى عبادة ربه ومناجاته والاستعانة به ، وكونه
خليفة في الأرض — كُلف بأعباء يقوم بها ، كُتِبَ عليه سبحانه وتعالى
الصلوات الخمس ، تلبية لحاجته الفطرية ، دون انشغال بها عن الخلافة
في الأرض .

ولكن الحق تبارك وتعالى ذو فضل عظيم ؛ إذ جعل هذه الصلوات الخمس
بمناوبة الخمسين صلاة ، ثوابا وقبولا ، أى بمناوبة الصلاة الدائمة ، التي كان يحتاج
إليها المؤمن ، وكى يعلم المسلم هذا ، وأن ربه تبارك وتعالى قد رآه أهلا لأداء
خمسین صلاة ، وجديراً به — فرضت الصلاة في المعراج خمسين ، ثم خففت
إلى خمس إشفاة لمصطفى ، صلى الله عليه وسلم ، ورحمته بأمرته .

« عن أنس بن مالك ، رضى الله عنه قال : فرضت على النبي ، صلى الله عليه
وسلم ، ليلة أسرى به خمسين ، ثم نقصت ، حتى جعلت خمسا ، ثم نودى :
يا محمد ، إنه لا يبدل النول لدى ، وإن لك بهذه الخمس خمسين »^(١) .

وهذه الصلوات الخمس قد شرعها الله في أوقات معلومة ، لا يعلم أسرارها
وما يظهر فيها من تجليات وإشراقات إلا الله عز وجل ، وإذا كان الناس
يخضعون لتوجيهات أطباء البشر ، وتحديداتهم ، وهم لا يعلمون أسرارها —
فالولى بهم أن يخضعوا لربهم الحكيم : (الذى أعطى كل شيء خلقه

(١) رواه أحمد ، والنسائي ، والترمذي ، وصححه - للنتقي ص ٨٤ .

ثم هدى^(١) ، (ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير)^(٢) ؟ .

وفي تكرار هذه الصلوات وتعاقبها في اليوم واللييلة حكمة بالغة ، إذ هي تغذية صالحة للنفس ، وتطهير لها ، ووقاية لها عن الغفلة عن الله ، ومن استحوذ بالسادية على القلب والروح^(٣) .

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ، صلى الله عليه وسلم يقول : « أرايتم لو أن نهراً بباب أحدكم ، يغتسل فيه كل يوم خمس مرات ، هل يبقى من درنه شيء ؟ قالوا : لا يبقى من درنه شيء ، قال : فـكذلك مثل الصلوات الخمس ، يمحو الله بهن الخطايا »^(٤) .

وعن عبد الله بن مسعود ، رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « تـمـتـرـقـون تـمـتـرـقـون ، فإذا صليتـم الصبح غسلتها ، ثم تـمـتـرـقـون تـمـتـرـقـون ، فإذا صليتـم الظهر غسلتها ، ثم تـمـتـرـقـون تـمـتـرـقـون ، فإذا صليتـم العصر غسلتها ، ثم تـمـتـرـقـون تـمـتـرـقـون ، فإذا صليتـم المغرب غسلتها ، ثم تـمـتـرـقـون تـمـتـرـقـون ، فإذا صليتـم العشاء غسلتها ، ثم تنامون ، فلا يكتب عليكم ، حتى تستيقظوا »^(٥) .

(١) سورة طه : ٥٠ .

(٢) سورة الملك : ١٤ .

(٣) الأركان الأربعة ص ٢٥ .

(٤) رواه البخارى ، ومسلم ، والترمذى ، والنسائى ، ورواه ابن ماجه من حديث عثمان . والدرن الوسخ .

(٥) رواه الطبرانى فى المنير ٤٧/١ والأوسط ، بإسناده حسن ، ورواه فى الكبير موقوفاً عليه وهو أشبه ، ورواته محتج بهم فى الصحيح .

ويقول شيخ الإسلام ولي الله الدهلوي في حكمة تكرار الصلوات وتعاقبها في كل يوم وليلة :

« وسياسة الأمة لا تتم إلا بأن يؤمر بمعهد النفس بعد كل برهة من الزمان ، حتى يكون انتظاره للصلاة واستعدادها لها من قبل أن يفعلها ، وبتية لونها وصباية نورها بعد أن يفعلها في حكم الصلاة ، فيتحقق استيعاب أكثر الأوقات ، إن لم يكن استيعاب كلها ، وقد جربنا أن النائم على عزيمة قيام الليل لا يتفلسف في النوم البهيمي ، وأن التوزع خاطره على ارتفاق دينوى وعلى محافظة وقت صلاة أو ورد ألا يفوته — لا يتجرد للبهيمية ، وهذا سر قوله صلى الله عليه وسلم : « من تعارَّ من الليل — الحديث » ، وقوله تعالى : (رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله) ^(١) .

والصلاة على ذلك هي العروة الوثقى ، التي يعتصم بها المسلم ، والحبل الممدود بينه وبين ربه ، الذي يتعلق به ، وهي غذاء الروح ، وبلسم الجروح ، ودواء النفس (يا أيها الذين آمنوا استعينوا بالصبر والصلاة ، إن الله مع الصابرين) ^(٢) . ولذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لبلال ، مؤذن الصلاة : « أوحنا بها يا بلال » ^(٣) ، ويقول : « وجعل قرّة عيني في الصلاة » ^(٤) . وكان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم إذا حز به أمر صلى ^(٥)

(١) حجة الله البالغة ١/ ٢٠٨ - ٢٠٩ .

(٢) سورة البقرة : ١٥٣

(٣) رواه أبو داود ، عن رجل من خزاعة ، من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم : « كتاب الأدب ، باب في صلاة العتمة » .

(٤) رواه النسائي .

(٥) رواه أبو داود .

وروى أبو الدرداء : « كان النبي ، صلى الله عليه وسلم ، إذا كان ليلة ريح شديدة كان مفزعه إلى المسجد ، حتى تسكن الريح ، وإذا حدث في السماء حدث من خسوف شمس ، أو قمر ، كان مفزعه إلى الصلاة ، حتى ينجلى »^(١) .

وكان هذا شأن الصحابة ، رضى الله عنهم ، فقد أخرج أبو داود عن النضر قال : « كانت ظلمة على عهد أنس فأتيته ، فقلت : يا أبا حمزة ، هل كان هذا يصيبكم على عهد رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : معاذ الله ! إن كانت الريح لتشتد ، فنبادر إلى المسجد ، مخافة أن تسكون القيامة »^(٢) .

والصلاة المشروعة في الإسلام قد مثلت فيها الطبيعة البشرية بنواحيها الرئيسية ، وشعبها الميزة : الجسم والعقل والقلب ، فكل منها نصيب غير منقوص فيها ، قال تعالى : (وقوموا لله قانتين)^(٣) ، (يا أيها الذين آمنوا اركعوا ، واسجدوا ، واعبدوا ربكم ، وافعلوا الخير ؛ لعلكم تفلحون)^(٤) ، وكل ذلك من أعمال الجسد ، وقال عز وجل : (يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى ، حتى تعلموا ما تقولون)^(٥) ، فنص على أن الصلاة لا بد أن تسكون عن تعقل وشعور ، وذلك من أعمال العقل ، وقال جل من قائل : (قد أفلح المؤمنون ، الذين هم في صلاتهم خاشعون)^(٦) ، والخشوع

(١) رواه الطبراني في الكبير ، وفيه زياد بن صخر .

(٢) الأركان الأربعة ص ٣٠

(٣) سورة البقرة : ٢٣٨

(٤) سورة الحج : ٧٧

(٥) سورة النساء : ٤٣

(٦) سورة المؤمنون : ١-٢

من أعمال القلب . وهكذا مثلت فيها الطبيعة البشرية بنواحيها الرئيسية
وشعبها المميزة .

وقد ضل من المشرعين والمتعبدين من اقتصر على الحركات الرياضية ،
أو التدبر والتفكير ، أو الخشوع والرقّة والبكاء والدعاء^(١) .

ولا عجب إذن — بعد كل هذا — أن يخرج المؤمن منها مستقيماً مسدداً
الخطى ، بعيداً عن الشر سائراً في طريق الخير ، قال عز وجل : (إن الصلاة
تنهى عن الفحشاء والمنكر)^(٢) ، وذلك لأن الله عز وجل استجاب له دعاءه
فيها ، قال تعالى في الحديث القدسي : (قُسِمَت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين ،
فنصفها لي ، ونصفها لعبدي ، ولعبدي ما سأل) ، قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : « اقرءوا ، يقول العبد : الحمد لله رب العالمين ، يقول الله تبارك
وتعالى : حمدني عبدي ، ويقول العبد : الرحمن الرحيم ، يقول الله : أثني على
عبدي ، ويقول العبد : مالك يوم الدين ، يقول الله : مجدني عبدي ، يقول
العبد : إياك نعبد وإياك نستعين ، يقول الله عز وجل : فهذه الآية بيني وبين
عبدي ، ولعبدي ما سأل ، يقول العبد : اهدنا الصراط المستقيم ، صراط الذين
أنعمت عليهم ، غير المغضوب عليهم ، ولا الضالين ، يقول الله تبارك وتعالى :
فهؤلاء لعبدي ، ولعبدي ما سأل »^(٣) .

(١) الأركان الأربعة ٣٠ - ٣٢

(٢) سورة النكبات : ٤٥

(٣) الموطأ ص ٧٤

(٣) متى تحقق الصلاة ثمرها ؟

وينبغي أن ندرك أن هذه الصلاة ، التي تلك مكائنها ، وهذا أثرها ، لا تكون إلا بتمام الخشوع ، وعتل ما يقول المؤمن فيها ، وكثير من الناس لا تفيده صلاته استقامة وهدي ؛ لأنه لم يخشع فيها لله ، بما يورثه هذا الخشوع خارجها تقوى وصلاً ، قال تعالى : « فويل للمصلين ، الذين هم عن صلاتهم ساهون ، الذين هم يراءون ويمنعون الماهون »^(١) .

يقول الإمام الغزالي موضعاً هذه الحقيقة : وقوله ، صلى الله عليه وسلم : « من لم تنه صلاته عن الفحشاء والمنكر - لم يزد من الله إلا بعداً »^(٢) ، وصلاة الغافل لا تمنع من الفحشاء والمنكر ، وقال صلى الله عليه وسلم : « كم من قائم حظه من صلاته التعب والنصب » وما أراد به إلا الغافل ، وقال صلى الله عليه وسلم « ليس للعبد من صلاته إلا ما عقل منها ، والتحقيق فيه أن المصلي مناج ربه عز وجل ؛ كما ورد به الخبر ، والكلام مع الغفلة ليس بمناجاة ألبته ؛ وبيانه : أن الزكاة إن غفل الإنسان عنها ، مثلاً ، فهي في نفسها مخالفة للشهوة ، شديدة على النفس ، وكذا الصوم ، قاهر للقوى ، كاسر لسطوة الهوى الذي هو آلة للشيطان عدو الله فلا يبعد أن يحصل منها مقصود مع الغفلة ، وكذا الحج ؛ أفعاله شاقة شديدة ، وفيه من المجاهدة ما يحصل به الإيلام ، كان القلب حاضراً مع أفعاله ، أو لم يكن ، أما الصلاة ، فليس فيها إلا ذكر وقراءة ، وركوع وسجود ، وقيام قعود .

(١) سورة الماعون : ٤ - ٧

(٢) رواه الطبراني في الكبير عن ابن عباس (الفتح الكبير)

فأما الذكر فإنه محاورة ومناجاة مع الله عز وجل ، فإما أن يكون المقصود منه كونه خطاباً ومحاورة أو المقصود منه الحروف والأصوات امتحاناً للسان بالعمل ، كما تمتحن المعدة والفرج بالإمساك في الصوم ، وكما تمتحن البدن بمشاق الحج ، ويمتحن القلب بمشقة إخراج الزكاة ، واقتطاع المال المعشوق ولا شك أن هذا القسم باطل ؛ فإن تحريك اللسان بالهذيان ما أخفه على الغافل ، فليس فيه امتحان ، من حيث إنه عمل ، بل المقصود الحروف ، من حيث إنه نطق ، ولا يكون نطقاً إلا إذا أعرب عما في الضمير ، ولا يكون معرباً إلا بحضور القلب ، فأى سؤال في قوله (اهدنا الصراط المستقيم) إذا كان القلب غافلاً وإذا لم يقصد كونه تضرعاً ودعاءً ؟ فأى مشقة في تحريك اللسان به مع الغفلة ، لاسيما بعد الاعتياد .

هذا حكم الأذكار ، بل أقول لو حلف الإنسان ، وقال : لأشكرن فلانا ، وأثنى عليه ، وأسأله حاجة ، ثم جرت اللفاظ الدالة على هذه المعاني على لسانه في النوم لم يبرئ يمينه ، ولو جرت على لسانه في ظلمة ، وذلك الإنسان حاضر ، وهو لا يعرف حضوره ولا يراه لا يصير باراً في يمينه ، إذ لا يكون كلامه خطاباً ونطقاً معه ، ما لم يكن هو حاضراً في قلبه ، فلو كانت تجرى هذه الكلمات على لسانه ، وهو حاضر ، إلا أنه في بياض النهار غافل ؛ لكونه مستغرق الهم بفسكرك من الأفسكار ، ولم يكن له قصد توجيه الخطاب إليه عند نطقه - لم يصير باراً في يمينه .

ولا شك في أن المقصود من القراءة والأذكار الحمد والثناء ، والتضرع والدعاء ، والمخاطب هو الله عز وجل ، وقلبه بحجاب الغفلة محجوب منه ، فلا يراه ولا يشاهده ، بل هو غافل عن المخاطب ، ولسانه يتحرك بحكم العادة ، فما أبعد

هذا عن المقصود بالصلاة ! التي شرعت لتبصير القلب ، وتجديد ذكر الله عز وجل ، ورسوخ عقد الإيمان به .

هذا حكم القراءة والذكر ، وبالجملة فهذه الخاصية لا سبيل إلى إنكارها في النطق ، وتمييزها عن الفعل .

وأما الركوع والسجود فالمقصود بهما التعظيم قطعاً ، ولو جاز أن يكون معظماً لله عز وجل بفعله ، وهو غافل عنه ، لجاز أن يكون معظماً لصنم موضوع بين يديه ، وهو غافل عنه ، أو يكون معظماً للحائط الذي بين يديه ، وهو غافل ، وإذا خرج عن كونه تعظيماً ، لم يبق إلا مجرد حركة الظهر والرأس ، وليس فيه من المشقة ما يقصد الامتحان به ، ثم يجعله عماد الدين ، والفصل بين الكفر والإسلام ، ويقدم على الحج وسائر العبادات ، ويجب التقليل بسبب تركه على الخصوص ، وما أرى أن هذه العظمة كلها للصلاة ، من حيث أعمالها

الظاهرة ، إلا أن يضاف إليها مقصود المناجاة ، فإن ذلك يتقدم على الصوم ، والزكاة ، والحج ، وغيره ، بل الضحايا والقرايين التي هي مجاهدة للنفس بتنقيص المال ، قال الله تعالى : (لن ينال الله لحومها ، ولا دماؤها ، ولكن يناله التقوى منكم)^(١) أي الصفة التي استولت على القلب — حتى حملته على امتثال الأوامر — هي المطالبة ، فكيف الأمر في الصلاة ولا أرب في أفعالهن ، فهذا يدل من حيث المعنى على اشتراط حضور القلب^(٢) .

ولا تحصل إقامة الصلاة إلا بأدائها على خير وجه ؛ من إسباغ وضوئها وغسلها ، وهو ما أسلفنا الحديث عنه ، وتحري أوقاتها ، وإتمام أركانها ، وبغير هذا لا يمكن أن تؤتى الصلاة ثمارها ، وهو ما سنفصله في الصفحات التالية ، من خلال حديثنا عن أحكام الصلاة .

(١) سورة الحج : ٣٧

(٢) أحياء علوم الدين ١/ ١٣٤ ، ١٣٥ ،

الفصل الثالث

أحكام الصلاة

(١) مواقيت الصلاة

قال الله عز وجل : (إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً)^(١) .
أى : الصلاة فرض ثابت على المؤمنين^(٢) ، ويجب عليهم أن يؤدوها
في أوقاتها المحدودة ، التي بينها سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم .
وقال تعالى : (أقم الصلاة لدلوك الشمس إلى غسق الليل وقرآن الفجر ،
إن قرآن الفجر كان مشهوداً)^(٣) .

وقد بينت السنة هذا ، فقد روى عن جابر بن عبد الله :

١ - « أن النبي صلى الله عليه وسلم جاءه جبريل عليه السلام ، فقال له :
قم فصله ، فصلى الظهر ، حين زالت الشمس ، ثم جاءه العصر ، فقال : قم فصله ،
فصلى العصر ، حين ظل كل شيء مثله ، ثم جاءه المغرب ، فقال : قم فصله ،
فصلى المغرب ، حين وجبت الشمس ، ثم جاءه العشاء ، فقال : قم فصله ، فصلى
العشاء ، حين غاب الشفق ، ثم جاءه الفجر ، فقال : قم فصله ، فصلى الفجر ،
حين برق الفجر - أو قال : حين طلع الفجر - ثم جاءه من الغد للظهر ، فقال :
قم فصله ، فصلى الظهر ، حين صار ظل كل شيء مثله ، ثم جاءه العصر ، فقال :
قم فصله ، فصلى العصر ، حين صار ظل كل شيء مثليه ، ثم جاءه المغرب ،
وقتاً واحداً ، لم يزل عنه ، ثم جاءه العشاء ، حين ذهب نصف الليل - أو قال :

(١) النساء : ١٠٣

(٢) تفسير القرطبي ١٩٤٤

(٣) الإسراء : ٧٨

ثالث الليل - فصلى المشاء ، ثم جاء حين أسفر جداً ، فقال : قم فصله ، فصلى الفجر ، ثم قال : ما بين هذين الوقتين وقت « (١) » .

٢ — وعن أبي موسى ، عن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، قال : وأتاه سائل يسأله عن مواقيت الصلاة ، فلم يرد عليه شيئاً ، وأمر بلالا ، فأقام الفجر ، حين انشق الفجر ، والناس لا يكاد يعرف بعضهم بعضاً ، ثم أمره ، فأقام الظهر ، حين زالت الشمس ، والقائل يقول : انتصف النهار ، أو كم ؟ وكان أعلم منهم ، ثم أمره ، فأقام العصر ، والشمس مرتفعة ، ثم أمره ، فأقام المغرب ، حين وقعت الشمس ، ثم أمره ، فأقام المشاء ، حين غاب الشفق ، ثم أجز الفجر من الغد ، حتى انصرف منها ، والقائل يقول : طلعت الشمس ، أو كادت ، وآخر الظهر حتى كان قريباً من وقت العصر بالأمس ، ثم أجز العصر فانصرف منها ، والقائل يقول : احمرت الشمس ، ثم أجز المغرب حتى كان سقوط الشفق .

وفي لفظ : « فصلى المغرب قبل أن يغيب الشفق ، وآخر المشاء حتى كان ثالث الليل الأول ، ثم أصبح فدعا السائل ، فقال : الوقت فيما بين هذين » (٢) .

(١) رواه أحمد ، والنسائي . والترمذي ، بنحوه ، وقال البخاري : هو أصح شيء في المواقيت ، وانظر سبل السلام في شرح هذا الحديث ، وأحاديث المواقيت ج ١ ص ١٨٥ - ٢٠٦

(٢) رواه أحمد ، ومسلم ، وأبو داود ، والنسائي ، وروى الجماعة : (الستة وأحمد) إلا البخاري — نحوه من حديث بريدة الأسلمي ، ويعلق على هذا الحديث الإمام مجد الدين ابن تيمية (٥٩٠ - ٦٥٢ هـ) بقوله « وهذا الحديث — في إثبات الوقتين للمغرب ، وجواز تأخير العصر ما لم تصفر الشمس — أولى من حديث جبريل عليه السلام لأنه كان بمكة في أول الأمر ، وهذا متأخر ، ومتضمن زيادة ، فكان أولى ، وفيه من العلم : تأخر البيان عن وقت السؤال (المنتقى من أحاديث الأحكام لمجد الدين بن تيمية — المكتبة السلفية بالقاهرة ص ٩٢)

ففي هذين الحديثين يتبين أن وقت الظهر يبدأ حين تزول الشمس ، أى تميل نحو الغرب ، بعد منتصف النهار ، وينتهى حين يصير ظل كل شيء أكثر من مثله .

ووقت العصر يبدأ من صيرورة ظل كل شيء مثله ، حتى غروب الشمس ، وإن كان الوقت الأخير وقت كراهة .

ووقت المغرب من غروب الشمس إلى غياب الشفق الأحمر .

ووقت العشاء من غياب الشفق إلى نصف الليل ، وإن كان يستمر وقتها إلى طلوع النجم ولكنه وقت كراهة .

ومدار تقديم الصلاة في أول الوقت أو في آخره - قبل أوقات الكراهة -

على التيسير وعدم الحرج على المسامحين كما تبين السنة النبوية الشريفة في الحديث السابق ، وفي الأحاديث التالية :

١ - الظاهر :

عن معاذ بن جبل قال : بعثنى رسول الله ، صلى الله عليه وسلم إلى اليمن ، فقال :

« يا معاذ : إذا كان في الشتاء فغلس بالنجم ، وأطل القراءة قدر ما يطيق الناس ولا تملهم ، وإذا كان الصيف فأسفر بالنجم ، فإن الليل قصير ، والناس ينامون ، فأمهلهم حتى يدركوا »^(١) .

(١) رواه الحسين بن مسمود البغوي في شرح السنة ، وأخرجه بقي بن مخلد في مسنده المصنف

فأمر التغليس بالتعجر يرجع إلى طول الليل في الشتاء مما يتيح للناس قدراً كافياً من النوم قبيل الفجر، فلا بأس من التغليس، وعلى عكس ذلك في الصيف، ولذلك أمره صلى الله عليه وسلم بالإسفار فيه .
وعلى هذا نحمل أحاديث التغليس وأحاديث الإسفار .

٢ — الظاهر :

- والأمر شبيه بذلك في الظاهر ، ففي الشتاء ، حيث البرد يعجل بها ، وفي الصيف ، حيث الحر تؤخر الصلاة عن أول الوقت ، حتى تزول شدته :
- ١ — عن أنس بن مالك قال : كان النبي ، صلى الله عليه وسلم إذا كان الحر أبرد بالصلاة ، وإذا كان البرد عجل^(١) .
- ٢ — وعن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « إذا اشتد الحر فأبردوا بالصلاة ، فإن شدة الحر من فيح جهنم »^(٢) .
- ٣ — وعن أبي ذر قال : كنا مع النبي ، صلى الله عليه وسلم ، فأراد للؤذن أن يؤذن للظهر ، فقال النبي ، صلى الله عليه وسلم : أبرد ، ثم أراد أن يؤذن ، فقال له : أبرد ، حتى رأينا فيء التلول ، فقال النبي ، صلى الله عليه وسلم : « إن شدة الحر من فيح جهنم ، فإذا اشتد الحر ، فأبردوا بالصلاة »^(٣) .
- ويحمل على هذه الأحاديث غيرها التي جاء فيها الأمر بالتعجيل بالظهر ، أو تأخيره مجرداً .

(١) رواه الأنسائي ، والبخاري نحوه

(٢) رواه الجماعة

(٣) رواه البخاري ومسلم (متفق عليه) .

٣ — العصر :

كان صلى الله عليه وسلم يصلّيها أحياناً في أول وقت ، وأحياناً يصلّيها قبل احمرار الشمس ، أى قبل الدخول في وقت الكراهة مباشرة كما بين الحديث قبل ذلك^(١) ، ومما جاء في ذلك أيضاً :

١— عن أنس قال: صلى بنا رسول الله، صلى الله عليه وسلم العصر، فأباه رجل من بنى سلمة ، فقال : يا رسول الله ، إنا نريد أن ننحر جزوراً لنا ، وإنا نحب أن تحضرها ، قال : نعم ، فانطلق ، وانطلقنا معه ، فوجدنا الجزور لم تنحر ، فنحرت ، ثم قطعتم ، ثم طبخ منها ، ثم أكلنا قبل أن تغيب الشمس^(٢) .

٢— وعن رافع بن خديج قال: كنّا نصلى العصر مع رسول الله، صلى الله عليه وسلم ، ثم ننحر الجزور ، فتنقسم عشر قسم ، ثم تطبخ ، فنأكل لحمه نضيجاً قبل مغيب الشمس^(٣) .

وإذا كان يوم غيم ويمشى فوترها فيبكر بها .

عن بريدة الأسلمي ، قال : كنّا مع رسول الله ، صلى الله عليه وسلم في غزوة ، فقال : « بكمروا بالصلاة في اليوم الغيم ، فإن من فاتته المصروف قد حبط عمله »^(٤) .

٤ — المغرب :

بين الحديث السابق أن الرسول ، صلى الله عليه وسلم ، صلى المغرب مرة

(٢) رواه مسلم .

(٤) رواه أحمد وابن ماجه

(١) انظر ص ٦٤

(٣) رواه البخارى ومسلم

بعد غروب الشمس مباشرة ، كما بين أنه صلاه مرة أخرى عند سقوط الشفق ؛
أى فى آخر الوقت ، وهذا مراعاة للتيسير على المسلمين : كأن يحضر عشاؤهم :
١ — عن أنس بن مالك أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، قال : « إذا قدم العشاء
فابدءوا به قبل صلاة المغرب ، ولا تعجلوا عن عشاءكم » .

٢ — وعن عائشة أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، قال : « إذا أقيمت الصلاة ،
وحضر العشاء فابدءوا بالعشاء » .

٣ — وعن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا وضع عشاء
أحدكم وأقيمت الصلاة ، فابدءوا بالعشاء ، ولا تعجل حتى تفرغ منه » ^(١) .

٤ — وكان ابن عمر يوضع له الطعام ، وتقام الصلاة فلا يأتيها حتى يفرغ ،
ولم أنه يستمع قراءة الإمام ^(٢) .

العشاء :

كان صلى الله عليه وسلم يراعى حالة الصحابة فى تقديم العشاء ، أو تأخيرها ،
كما بين هذا الحديث :

« عن جابر بن عبد الله قال : كان النبي ، صلى الله عليه وسلم ، يصلى الظهر
بالمهاجرة ، والعصر والشمس نقية ، والمغرب إذا وجبت الشمس ، والعشاء ،
أحياناً يؤخرها ، وأحياناً يعجل : إذا رآهم اجتمعوا عجل ، وإذا رآهم أبطأوا
أخر ، والصبح كانوا — أو كان النبي صلى الله عليه وسلم — يصلحها بفلس » ^(٣) .

(١) متفق على هذه الأحاديث الثلاثة : رواها البخارى ، ومسلم

(٢) روى ذلك البخارى ، وأبو داود

(٣) متفق عليه : رواه البخارى ، ومسلم

لكنه مع هذا ينبغي أن نلاحظ ملاحظات ، كما تدل الأحاديث :

١ — الصلاة في أول الوقت عامة أفضل :

إن رغبة رسول الله ، صلى الله عليه وسلم عامة — باعتبار حاجات المسلمين التي سبق أن ذكرنا بعضها — هي تقديم الصلاة في أول الوقت ، عدا صلاة العشاء .

عن ابن مسعود ، رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أفضل الأعمال الصلاة في أول وقتها » ^(١) .

يقول الإمام الشافعى : « ولم يختلف أهل العلم في امرئ أراد التقرب إلى الله بشيء يتمجله مباهرة ، مالا يخلو منه الآدميون من النسيان والشفل ، ومقدم الصلاة أشد فيها تمكناً من مؤخرها ، وكانت الصلاة المقدمة من أعلى أعمال بنى آدم » ^(٢) .

أما العشاء فقد روي أبو برزة الأسدي أن النبي ، صلى الله عليه وسلم كان يستحب أن يؤخر العشاء التي يدعونها العتمة ، وكان يكره النوم قبلها والحديث بعدها ^(٣) .

وعن أبي سعيد قال : « انتظرنا رسول الله ليلة لصلاة العشاء ، حتى ذهب نحو من شطر الليل ، قال : فجاء فصلى بنا ، ثم قال : خذوا مقاعدكم ، فإن الناس قد أخذوا مضاجعهم ، وإنسكبن تزلوا في صلاة منذ انتظروها ، ولولا

(١) رواه الترمذى ، والحاكم وصححه ، وأصله في الصحيحين .

(٢) اختلاف الحديث ج ٧ من كتاب الام (هامش) ص ٢٠٩

(٣) رواه الجماعة ، أحمد والستة

ضعف الضعيف ، وسقم السقيم ، وحاجة ذى الحاجة - لأخرت هذه الصلاة - إلى شطر من الليل»^(١) .

ولقد حذر النبي ، صلى الله عليه وسلم ، من التسكسل عن الصلاة حتى يأتى آخر وقتها ، دون أن يكون هناك ما يدعو إلى ذلك .

عن أنس قال : سمعت رسول الله ، صلى الله عليه وسلم يقول : « تلك صلاة المنافق ، يجلس يرقب الشمس ، حتى إذا كانت بين قرني الشيطان قام فنقرها أربعاً ، لا يذكر الله فيها إلا قليلاً »^(٢) .

٢ - الأوقات التي تكرر الصلاة فيها :

هناك أوقات سكره لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نصلى فيها :

عن عقبة بن عامر الجهني قال : « ثلاث ساعات كان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ينهانا أن نصلى فيهن ، أو أن نقبر فيهن موتانا ، حين تطلع الشمس بازغة حتى توتغ ، وحين يقوم قائم الظهيرة ، حتى تميل ، وحين تضعف الشمس للغروب حتى تغرب »^(٣) .

(١) رواه أحمد ، وأبو داود .

(٢) رواه الجماعة ، إلا البخاري ، وأبا داود - « كانت بين قرني الشيطان » كناية عن الغروب وآخر الوقت . انظر مسلم ج ٢ ص ٢٦٨ .

(٣) رواه مسلم ج ٢ ص ٤٧٩ ، ٤٨٠ . « حين يقوم قائم الظهيرة » أى حال استواء الشمس ، ومعناه حين لا يبقى للقائم في الظهيرة ظل في المشرق ، ولا في المغرب . « تضعف الشمس للغروب » « تميل للغروب » .

ويقول الإمام النووي : « قال بعضهم : إن المراد بالقبْر صلاة الجنائز ، وهذا ضعيف ، لأن صلاة الجنائز لا تكرر في هذا الوقت بالإجماع ، فلا يجوز تفسير الحديث =

قال الإمام النووي في شرح هذا الحديث وأحاديث الباب : « أجمعت الأمة على كراهة صلاة لا سبب لها في هذه الأوقات ، واتفقوا على جواز الفرائض المؤداة فيها ، واختلفوا في النوافل التي لها سبب ، كصلاة تحية المسجد ، وسجود القلاوة والشكر ، وصلاة العيد ، والكسوف ، وفي صلاة الجنازة ، وقضاء الفوائت ، ومذهب الشافعي وطائفة جواز ذلك كله بلا كراهة ، ومذهب أبي حنيفة وآخرين أنه داخل في النهي لعموم الأحاديث ، واحتج الشافعي وموافقه بأنه ثبت أن النبي صل الله عليه وسلم قضى سنة الظهر بعد العصر ، وهذا صريح في قضاء السنة الفائتة ، فالخاضرة أولى ، والفريضة المقضية أولى ، وكذا الجنازة» (١) .

٣ — من أدرك ركعة من الوقت أدرك الصلاة :

عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم قال : « من أدرك من الصبح ركعة ، قبل أن تطلع الشمس ، فقد أدرك الصبح ، ومن أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس ، فقد أدرك العصر . »

== بما يخالف الإجماع بل الصواب أن معناه : تمتد تأخير الدفن إلى هذه الأوقات ، كما يكره تمتد تأخير العصر إلى اصفار الشمس ، بلا عذر ، وهى صلاة المنافقين ، كما سبق في الحديث الصحيح (قام فنقرها أربعا) . فأما إذا وقع الدفن في هذه الأوقات بلا تمتد ؛ فلا يكره . »

شرح مسلم ج ٢ ص ٤٨٠ .

(١) شرح مسلم ج ٢ ص ٤٧٦ .

(٤) الجمع بين الصلاتين :

يجوز للمسلم أن يجمع بين الظهر والعصر ، وبين المغرب والعشاء ، إذا اضطر إلى ذلك ، دفعاً للخرج عنه لوجود مطر ، أو خوف ، أو مرض ، أو سفر :

١ — عن أنس قال : كان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم إذا رحل ، قبل أن تزيغ الشمس ، أخر الظهر إلى وقت العصر ، ثم نزل فجمع بينهما ، فإن زاغت ، قبل أن يرتحل ، صلى الظهر ، ثم ركب ^(١) .

٢ — وعن معاذ « أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، كان في غزوة تبوك ؛ إذا ارتحل ، قبل أن تزيغ الشمس ، أخر الظهر ، حتى يجمعها إلى العصر ، يصلّيها جميعاً ، وإذا ارتحل ، بعد زيف الشمس ، صلى الظهر والعصر جميعاً ، ثم سار ، وكان إذا ارتحل ، قبل المغرب ، أخر المغرب ، حتى يصلّيها مع العشاء ، وإذا ارتحل ، بعد المغرب ، مجل العشاء ، فصلاها مع المغرب » ^(٢) .

٣ — وعن ابن عباس قال : جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الظهر والعصر ، وبين المغرب والعشاء بالمدينة ، من غير خوف ولا مطر .

قال مجاهد الدين بن تيمية معلقاً على هذا الحديث : « وهذا يدل بفحواه على الجمع للمطر وللخوف والمرض ، وإنما خولف ظاهر منطوقه — في الجمع لغير عذر — للإجماع ، ولأخبار الواقيت ، فتبقى فحواه على مقتضاه ، وقد صح الحديث في الجمع للمستحاضة ، والاستحاضة نوع مرض . . . ولما لك في الموطأ ،

(١) متفق عليه ؛ رواه البخاري ؛ ومسلم . راغت الشمس : مات ؛ أى دخل وقت

الظهر .

(٢) رواه أحمد ، وأبو داود ، والترمذي

عن نافع : أن ابن عمر كان إذا جمع الأمراء بين المغرب والعشاء في المطر —
جمع معهم»^(١) .

(٥) قضاء الفوائت :

والمؤمن إذا فاتته صلاة لعذر؛ من نوم أو نسيان أن يضيها :

١ — عن أنس بن مالك أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، قال : « من نسي
صلاة فليصلها إذا ذكرها ، لا كفارة لها إلا ذلك »^(٢) .

وفي رواية : « إذا رقد أحدكم عن الصلاة ، أو غفل عنها — فليصلها إذا
ذكرها ، فإن الله تعالى يقول : « وأقم الصلاة لذكري »^(٣) » .

٢ — وعن أبي قتادة قال : ذكروا للنبي ، صلى الله عليه وسلم ، نومهم عن
الصلاة ، فقال : « إنه ليس في النوم تفريط ، إنما التفريط في اليقظة ، فإذا نسي
أحدكم صلاة ، أو نام عنها — فليصلها إذا ذكرها »^(٤) .

٣ — وعن عمران بن حصين قال : سرينا مع النبي ، صلى الله عليه وسلم ،
فلما كان في آخر الليل عرسنا ، فلم نستيقظ حتى أيقظنا حر الشمس ، ففعل
الرجل منا يقوم دهنياً إلى طهوره ، قال : فأمرهم النبي ، صلى الله عليه وسلم ،
أن يسكنوا ، ثم ارتحلنا فسرنا ، حتى إذا ارتفعت الشمس توضأ ، ثم أمر بلالاً

(١) المتفق من أحاديث الأحكام : مجد الدين عبد السلام بن عبد الله بن تيمية .
المطبعة السلفية بالقاهرة ص ٢٤٣ — .

(٢) متفق عليه ؛ رواه البخاري ومسلم .

(٣) رواية الإمام مسلم ؛ والآية الكريمة من سورة طه ١٤ .

(٤) رواه النسائي ، والترمذي وصححه

فأذن ، ثم صلى الركعتين قبل الفجر ، ثم أقام فصلينا ، فقالوا : يا رسول الله ، ألا نعيدها في وقتها من الغد ؟ فقال : « أيهاكم ربكم تعالى عن الربا ، ويقبله منكم »^(١) .

وينبغي الترتيب في قضاء الفوائت :

١ — عن جابر بن عبد الله : أن عمر جاء يوم الخندق ، بعد ما غربت الشمس ، فجعل يسب كفار قريش ، وقال : يا رسول الله ، ما كدت أصلي العصر ، حتى كادت الشمس تغرب ، فقال النبي ، صلى الله عليه وسلم « والله ما صليتها » فتوضأ ، وتوضأنا ، فصلى العصر بعد ما غربت الشمس ، ثم صلى بعدها المغرب^(٢) .

٢ — وعن أبي سعيد قال : حبسنا يوم الخندق عن الصلاة ، حتى كان بعد المغرب يهوى من الليل كفيما ، وذلك قول الله عز وجل (وكفى الله المؤمنين القتال ، وكان الله قوياً عزيزاً)^(٣) ، قال : فدعا رسول الله ، صلى الله عليه وسلم بلالا ، فأقام الظهر ، فصلّاها فأحسن صلاتها ، كما كان يصليها في وقتها ، ثم أمره فأقام العصر ، فصلّاها فأحسن صلاتها ، كما كان يصليها في وقتها ، ثم أمره فأقام المغرب ، فصلّاها كذلك ، قال : وذلك قبل أن يُنزل الله عز وجل في صلاة الخوف : (فإن خفتم فرجالاً أو ركباً)^(٤) .

(١) رواه أحمد في مسنده . قال مجاهد بن تيمية : « وفيه دليل على أن الفائتة يسن لها الاذان والإقامة والجماعة ؛ وأن النداءين مشروعان في السفر ؛ وأن السنن الرواتب تقضى » المنتقى من أحاديث الأحكام ص ١٠٣ .

(٢) متفق عليه : رواه البخاري ومسلم (٣) الأحزاب : ٢٥

(٤) رواه أحمد والنسائي ؛ ولم يذكر المغرب ؛ وقال مجاهد بن تيمية : « وفيه

دليل على الإقامة للفوائت . والآية من سورة البقرة : ٢٣٩

(٦) الأذان والإقامة :

وقبل صلاة أى وقت من هذه الأوقات ، يؤذن ، ويقام لها .

وقد ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فضيلتهما :

- ١ — عن أبي الدرداء قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :
« مامن ثلاثة لا يؤذنون ، ولا تقام فيهم الصلاة إلا استحوذ عليهم الشيطان »^(١).
- ٢ — وعن عتبة بن عامر قال : سمعت رسول الله ، صلى الله عليه وسلم يقول :
« يعجب ربك عز وجل من راعى غنم في شظية يجبل ، يؤذن للصلاة ويصلى ،
فيقول الله عز وجل : انظروا إلى عبدي هذا ، يؤذن ويقيم للصلاة ، يخاف مني
فقد غفرت لعبدي ، وأدخلته الجنة »^(٢).

صفة الأذان :

عن محمد بن إسحاق ، عن الزهري ، عن سعيد بن المسيب ، عن عبد الله بن
زيد بن عبد ربه ، قال : لما أجمع رسول الله ، صلى الله عليه وسلم أن يضرب
بالناقوس — وهو له كاره ، لموافقته النخاري — طاف بي من الليل طائف — وأنا
نائم — رجل عليه ثوبان أخضران ، وفي يده ناقوس يحمله ، قال : قلت له :
يا عبد الله أتبيع الناقوس ؟ قال : وما تصنع به ؟ قال : قلت : ندعوه إلى
الصلاة ، قال : أفلا أدلك على خير من ذلك ؟ قلت : بلى .

(١) رواه أحمد .

(٢) رواه أحمد وأبو داود والنسائي ، « وفيه دليل على أن الأذان يسن للمنفرد ؛
وإن كان بحيث لا يسمعه أحد » والشظية : الطريقة ؛ كالجدة ؛ وقطعة مرتفعة في
رأس الجبل .

قال : تقول : الله أكبر الله أكبر ، الله أكبر الله أكبر ، أشهد ألا إله إلا الله ، أشهد ألا إله إلا الله ، أشهد أن محمداً رسول الله ، أشهد أن محمداً رسول الله ، حي على الصلاة ، حي على الفلاح ، حي على الصلاة ، حي على الفلاح ، لا إله إلا الله .

قال : ثم استأخر غير بعيد ، وقال : ثم تقول إذا أتمت الصلاة : الله أكبر الله أكبر ، أشهد ألا إله إلا الله ، أشهد أن محمداً رسول الله ، حي على الصلاة ، حي على الفلاح ، قد قامت الصلاة ، قد قامت الصلاة ، الله أكبر الله أكبر ، لا إله إلا الله .

قال : فلما أصبحت أتيت رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فأخبرته بما رأيته ، فقال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « إن هذه الرؤيا حق — إن شاء الله — ثم أمر بالتأذين ، فكان بلال — مولى أبي بكر — يؤذن بذلك ويدعو رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، إلى الصلاة . قال : فجاء ، فدعاه ذات غلظة إلى الفجر ، فقبل له : إن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، نائم ، فصرخ بلال بأعلى صوته : « الصلاة خير من النوم » فأدخلت هذه الكلمة في التأذين إلى صلاة الفجر »^(١) .

وفي رواية : « فلما أصبحت أتيت رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فأخبرته بما رأيته ، فقال : إنها لرؤيا حق — إن شاء الله ، فقم مع بلال ، فجعلت ألقيه عليه ، ويؤذن به ، قال : فسمع ذلك عمر بن الخطاب رضى الله عنه

— وهو في بيته — فخرج يجر رداءه يقول : والذي بعثك بالحق لقد رأيت
مثل الذى رأى ، فقال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، قلله الحمد ^(١) .

حكمة الأذان:

إن الأذان كما ورد في هذا الحديث ، وكما اختاره الله عز وجل للمؤمنين
— دعوة مُركزة إلى الإسلام ، تعريفاً بمقاصده وتعليماته ، قد يؤثر في نفوس
كثير من غير المسلمين ، فيشرح الله صدورهم للإسلام ، وليس هذا النداء
— الذى يحمل بين الجلال والبساطة — نظير في أساليب الدعوة والإعلام
والعبادات ، والديانات الأخرى ، إنه هو النداء الدينى الوحيد الذى ابتعد
عن كل مظاهر خارجى ، وعن استماتته بالآلات والإغراءات ، وجاء فيه لباب
الدين ، وخلاصته :

إنه يضم الإعلان بعظمة الله وكبريائه ، وأنه أكبر من كل كبير ، ويضم
الشهادتين . . . ثم الدعوة إلى الصلاة ، وحضورها جماعة في المسجد ،
ثم الإخبار بأنها وسيلة الفلاح ، في الدنيا والآخرة ، وأن لا فلاح بدونها ،
فأصبح بذلك كله كلمة جامعة ، ودعوة كاملة ، ونداء بليغاً ، يخاطب القلب
والعقل ، ويلفت المسلم وغير المسلم ، وينشط السكسلان ، وينبه الغافل ، يقول
حكيم الإسلام أحمد بن عبد الرحيم الدهلوى :

« واقتضت الحكمة الإلهية ألا يكون الأذان صرف إعلام وتنبيه ، بل يضم
— مع ذلك — أن يكون من شعائر الدين ، بحيث يكون النداء على رموس

(١) رواه أبو داود ؛ وروى الترمذى هذا الطريف منه ؛ وقال : حديث حسن

الخامل والنبیه ، تفویهاً بالدين ، ويكون قبوله من القوم آية اقتيادهم لدين الله ، فوجب أن يكون مُرَكَّباً من ذكر الله ، ومن الشهادتين ، والدعوة إلى الصلاة ، ليكون مصرحاً بما أريد به «^(١) .

وارفع الصوت فضل ذكره رسول الله ، صلى الله عليه وسلم :

عن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي صعصعة أن أبا سعيد الخدري قال له :
إني أراك تحب الغنم والبادية ، فإذا كنت في غنمك أو باديتك فارفع صوتك
بالنداء ، فإنه لا يسمع إمدى صوت المؤذن جن ، ولا إنس ، ولا شيء إلا
يشهد له يوم القيامة ، قال أبو سعيد : سمعته من رسول الله ، صلى الله
عليه وسلم^(٢) .

وينبغي للمؤمن أن يردد كلمات الأذان والإقامة عند سماعهما ، وأن يصلي
على رسول الله ، صلى الله عليه وسلم بعده ، وأن يدعو الله تعالى بين الأذان
والإقامة :

١ - عن جابر أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم قال : « من قال حين
يسمع النداء : اللهم رب هذه الدعوة التامة ، والصلاة القائمة آت محمداً
الوسيلة والفضيلة ، وابعثه مقاماً محموداً الذي وعدته - حلت له شفاعتي يوم
القيامة »^(٣) .

٢ - عن عبد الله بن عمرو أنه سمع النبي ، صلى الله عليه وسلم يقول :

(١) الأركان الأربعة ص ٥٠ : ٥١ - ونص الدهلوي من حججه الله البالغة ج ١
ص ١٥٢ : (أو ٢٠٤ من طبعة دار المكتب الحديثية)
(٢) رواه أحمد ؛ والبخاري ، واللساني ؛ وابن ماجه .
(٣) رواه الجماعة إلا مسلماً

« إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ، ثم صلوا علىّ ، فإنه من صلى علىّ صلاة صلى الله بها عليه عشراً ، ثم سلوا الله لي الوسيلة ، فإنها منزلة في الجنة لا تنبغي إلا لعبد من عباد الله ، وأرجو أن أكون أنا هو ، فمن سأل الله لي الوسيلة حلت عليه شفاعتي »^(١) .

٣ — وعن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم :
« الدعاء لا يرد بين الأذان والإقامة »^(٢) .

٤ — عن شهر بن حوشب ، عن أبي أمامة - أو عن بعض أصحاب النبي ، صلى الله عليه وسلم - أن بلالا أخذ في الإقامة ، فلما أن قال : قد قامت الصلاة قال النبي ، صلى الله عليه وسلم : « أقامها الله وأدامها »^(٣) .

(٢) شروط الصلاة

يجب على المصلي قبل الدخول في الصلاة شروط ؛ كي تكون صلاته صحيحة ، وهي :

(١) دخول الوقت :

أي العلم بدخوله ، ولو على غالب الظن ، قال تعالى : (إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً)^(١) .

(١) رواه الجماعة إلا البخاري ، وابن ماجه .

(٢) رواه أحمد ، وأبو داود ، والترمذي .

(٣) رواه أبو داود .

(٤) النساء : ١٠٣

(٢) الطهارة من الحدث الأصغر والأكبر :

١ — قال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق ، وامسحوا برءوسكم وأرجلكم إلى السبعين ، وإن كنتم جنبا فاطهروا) (١) .

٢ — وعن ابن عمر رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا يقبل الله صلاة بغير طهور ، ولا صدقة من غلول » (٢) .

(٣) طهارة البدن ، والثوب ، والمكان الذى يصلى فيه :

قال تعالى : (وثيابك فطهر) (٣) ، والبدن من باب أولى ، وقد مرت الأخاديت التى تأمر بالطهارة من النجاسات .

وقد تبينت الحكمة من الطهارة فيما سبق أن روبناه من الأحاديث .

والطهارة للصلاة فيها يقظة للنفس ، وتهيتها لاستقبال الصلاة ، وما فيها من نور وسكينة ، وفيها قرب من الملائكة ، وبُعد من الشياطين « وإذا استقرت فى النفس ، وتمكنت منها — تقرر فيها شعبة من نور الملائكة ، وانقهرت شعبة من ظلمة البهيمية ، وإذا حافظ صاحبها على ما فيها من هيئات ، يؤاخذ الناس بها أنفسهم عند الدخول على الملوك ، وعلى النية المستصحية ، والأذكار نفعت من سوء المعرفة ، وإذا عقل الإنسان أن هذه كله ، فأداب جوارحه حسبما عقل من غير داعية حسية ، وأكثر من ذلك كانت تمريناً على انقياد الطبيعة للعقل » (٤) .

(١) رواه الجماعة إلا البخارى . (٢) المائدة : ٦

(٣) المدثر : ٥ .

(٤) حجة الله البالغة ج ١ ص ٧٢ (ص ١٥١ طبعة دار الكتب الحديثة)

ولإذا كان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، قد بين أن الله عز وجل قد حصه وأمنه بأمر جعل له الأرض مسجداً ، وتربتها طهوراً - فإنه قد خص بعض الأماكن بالنهي عن الصلاة فيها ، وهي :

(١) المقبرة :

١ - عن أبي سريته الغنوي، رضى الله عنه، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « لا تصلوا إلى القبور ، لا تجلسوا عليها » ^(١) .

٢ - وعن أبي سعيد الخدري، رضى الله عنه : أن النبي، صلى الله عليه وسلم قال : « الأرض كلها مسجد ، إلا المقبرة والحمام » ^(٢) .

٣ - وعن عائشة، رضى الله عنها : أن النبي، صلى الله عليه وسلم قال : « لعن الله اليهود والنصارى ؛ اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » ^(٣) .

وحمل كثير من العلماء النهي هنا على الكراهة ، سواء كانت المقبرة أمام المصلى أو خلفه ^(٤)

(٢) المزبلة ، والمجزرة ، وقارعة الطريق ، وأعطان الإبل ، والحمام ، وفوق

ظهر بيت الله :

عن ابن عمر ، رضى الله عنهما : أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، نهى أن

(١) رواه مسلم

(٢) رواه الترمذي ، وله علة

(٣) رواه الشيخان وأحمد ، والنسائي

(٤) انظر تفصيل آراء العلماء في حكم الصلاة في القبور في منه السنة مج ١ ص ٢٥٣

يصل في سبع مواطن : المزيلة ، والمجزرة ، والمقبرة ، وقارعة الطريق ، والحمام ، ومعاطن الإبل ، وفوق ظهر بيت الله تعالى (١) .

وحمل جمهور العلماء النهى هنا على السكرادة إذا انتفت النجاسة .

الحكمة في النهى عن الصلاة في هذه الأماكن :

يقول حجة الله الدهلوى مبيناً الحكمة في ذلك :

« وأقول : الحكمة في النهى عن المزيلة والمجزرة أنهما موضعاً النجاسة ، والمناسب للصلاة هو التطهر ، والتنظيف ، وفي المقبرة الاحتراز عن أن تتخذ قبور الأحياء ، والرهبان مساجد ؛ بأن يسجد لها كالأوثان ، وهو الشرك الجلى ، أو يتقرب إلى الله بالصلاة في تلك المقابر ، وهو الشرك (الخفى) ، وهذا مفهوم قوله ، صلى الله عليه وسلم : « لعن الله اليهود والنصارى ، اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » . ونظيره نهيه ، صلى الله عليه وسلم ، عن الصلاة وقت الطلوع ، والاستواء ، والغروب ؛ لأن الكفار يسجدون للشمس حينئذ ، وفي الحمام : أنه محل انكشاف العورات ، ومظنة الازدحام ، فيشغله ذلك عن المناجاة ، بحضور القلب ، وفي معاطن الإبل : أن الإبل ؛ لعظم جثتها ، وشدة بطشها ، وكثرة جراتها - كادت تؤذى الإنسان ، فيشغله ذلك عن الحضور ، بخلاف النعم ، وفي قارعة الطريق : اشتغال القلب بالمارين ، وتضييق الطريق عليهم ، ولأنها يمر السباع ، كما ورد صريحاً في النهى عن النزول فيها ،

(١) رواه ابن ماجه ، وعبد بن حميد ، والترمذى . وقال إسناده ليس بالقوى ،

وانظر الحكمة في نهى النبي عن هذا في فقه لاسنة مج ١ ص ٢٥٤ ، ٢٥٥ .

وفوق بيت الله : أن الترقى على سطح البيت ، من غير حاجة ضرورية ، مكروه هاتك لحرمته ، وللشك في الاستقبال حالئذ »^(١) .

(٤) ستر العورة :

١ — قال تعالى : (يا بني آدم خذوا زينتك عند كل مسجد)^(٢) ، قال القرطبي : « دلت الآية على وجوب ستر العورة ، كما تقدم ، وذهب جمهور أهل العلم إلى أنها فرض ، من فروض الصلاة »^(٣) .

٢ — عن بهز بن حكيم ، عن أبيه ، عن جده قال : قلت : يا رسول الله ، عوراتنا ما نأثي منها وما نذر ؟ قال : « احفظ عورتك ، إلا من زوجتك ، أو ماملكت يمينك . قلت : فإذا كان القوم بعضهم في بعض ؟ قال : إن استطعت ألا يراها أحد فلا يرينها . قلت : فإذا كان أحدنا خالياً ؟ قال : فالله تبارك وتعالى أحق أن يستحي منه »^(٤) .

والعورة التي يجب على الرجل سترها في الصلاة القبل والدبر ، وما عداها ؛ من النخذ والسرة والركبة ، فالأحوط في الدين أن يستر المصلي ما بين سرتة وركبته ما أمكن ذلك .

١ — عن أنس : « أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، حسر الإزار عن فخذه ، حتى لاني لأنظر إلى بياض فخذه »^(٥) .

(١) حجة الله البالغة ج ١ ص ٤١١ .

(٢) الأعراف : ٣١ . (٣) تفسير القرطبي ج ٣ ص ٢٦٢٦ .

(٤) رواه أحمد ، وأبو داود ، والترمذي ، وابن ماجه .

(٥) رواه أحمد ، والبخاري .

٢ — عن جرهد قال: مر رسول الله، صلى الله عليه وسلم، وعلى بردة، وقد انكشفت فخذي، فقال: « غط فخذك ، فإن الفخذ عورة »^(١).

وبدن المرأة كله عورة ، إلا وجهها ، وكفيها :

١ — عن عائشة، رضى الله عنها: أن النبي، صلى الله عليه وسلم قال: « لا يقبل الله صلاة حائض إلا بخمار »^(٢).

٢ — وعن أم سلمة، رضى الله عنها، سألت النبي، صلى الله عليه وسلم: أتصلي المرأة في درع وخمار ، وليس عليها إزار ؟ قال: « إذا كان الدرع سابغاً ، يغطي ظهور قدميها »^(٣).

ويجب ألا يكون الثوب خفيفاً ، يبين لون الجلد من ورائه ، فيعلم بياضه أو حرته ، فإذا كان كذلك لم تجز الصلاة فيه .

وينبغي للمسألة ألا تلبس ما يصف جسمها :

١ — عن أسامة بن زيد قال: كساني رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، قبطية كشيقة - كانت مما أهدى له دحية الكلبي - فكسوتها امرأتى ، فقال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : مالك لا تلبس القبطية ؟ فقلت : يا رسول الله كسوتها امرأتى ، فقال : « مرها أن تجعل تحتها غلالة ، فإني أخاف أن تصف حجم عظامها »^(٤).

(١) رواه مالك، وأبو أحمد، وأبو داود، والترمذي، وقال حسن، وذكره البخاري في صحيحه معلقاً ، وقال : حديث جرهد أحوط وحديث أنس أسند .

(٢) رواه أحمد ، وأبو داود ، والترمذي ، وابن ماجه .

(٣) رواه أبو داود . (٤) رواه أحمد .

٢ - وعن أبي هريرة، رضي الله عنه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « صفتان من أهل النار ، لم أرهما بعد . نساء كاسيات ، عاريات ، مائلات ، مميلات ، على رؤوسهن أمثال أسنمة البخت المائلة ، لا يرين الجنة ، ولا يجدن ريحها ، ورجال معهم سياط ، كأذئاب البقر ، يضربون الناس » (١) .

حكمة ستر العورة :

يقول الذهلي : « اعلم أن لبس الثياب مما امتياز به الإنسان ، عن سائر البهائم ، وهو أحد من حالات الإنسان ، وفيه شعبة من معنى الطهارة ، وفيه تعظيم الصلاة ، وتحقيق أدب المناجاة ، بين يدي رب العالمين ، وهو واجب أصلي ، جعل شرطاً في الصلاة لتكميله معناها » (٢) .

(٥) استقبال القبلة :

قال تعالى : (قد نرى تقلب وجهك في السماء ، فلنولينك قبلة ترضاها ، فول وجهك شطر المسجد الحرام ، وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره) (٣) .
وعن البراء قال : صلينا مع النبي ، صلى الله عليه وسلم ، ستة عشر شهراً ، أو سبعة عشر شهراً نحو بيت المقدس ، ثم صُرفنا نحو الكعبة (٤) .
وهكذا يجب على المؤمن أن يتوجه نحو الكعبة في الصلاة .

(١) رواه أحمد ، بمسلم .

(٢) حجة الله البالغة ج ١ ص ٤١١ - ٤١٢ .

(٣) البقرة : ١٤٤ . (٤) رواه مسلم .

حكمة استقبال القبلة :

ولاستقبال القبلة في الصلاة حكمة كبيرة ، وتأثير عظيم ؛ فقد أمر المصلي باستقبال الكعبة في الصلاة ، وهو البيت العتيق ، الذي بنى الله وحده ، واختص بالعبادة لله حين كانت البيوت ، والمعابد ، والهياكل على ظهر الأرض لغيره ، تعبد فيها الأصنام والحجارة ، والأجرام الفلكية ، والآلهة الخيالية ، فكان هو البيت الأول الوحيد الذي انفرد بعبادة الله ، والدعوة إليه ، وكان رمزاً أبدياً ، وشعاراً عالمياً للتوحيد : (إن أول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركاً وهدياً للعالمين)^(١) ، بناءً أبو الأنبياء ، وإمام التوحيد ، ومؤسس هذه الملة الأولى ؛ إبراهيم الخليل ، وابنه الجليل إسماعيل : (ولما رفع إبراهيم القواعد من البيت وإسماعيل ، ربنا تقبل منا ، إنك أنت السميع العليم ، ربنا واجعلنا مسلمين لك ، ومن ذريتنا أمة مسلمة لك ، وأرنا مناسكنا وتب علينا ، إنك أنت القواب الرحيم)^(٢) .

وكان أساسه على تقيض ما كان عليه الناس يومئذ ، من عبادة غير الله ، وإطاعة الطاغوت^(٣) ، وإعلان الحرب على كل ذلك : (ولما قال إبراهيم رب اجعل هذا البلد آمناً واجنبني وبني أن نعبد الأصنام ، رب إنهن أضللن كثيراً من الناس ، فمن تبعني فإنه مني ، ومن عصاني فإنك غفور رحيم)^(٤) .

فكان اختصاصه بالتوجه إليه ، واستقباله - في أعظم العبادات ، وأهمها - إعلاء لشعار التوحيد ، وإعلاناً بموافقة إبراهيم ، في عقيدته ، ودعوته ،

(١) آل عمران : ٩٦ . (٢) البقرة ١٢٧ ، ١٢٨ .

(٣) الطاغوت : الأوثان والمعبودات الباطلة . (٤) إبراهيم : ٣٥ - ٣٦ .

وشارته ، وقبائه ، والانتماء إليه (ملة أبيكم إبراهيم ، هو سماكم المسلمين من قبل)^(١) .

يقول شيخ الإسلام أحمد بن عبد الرحيم الدهلوى :

« لما كانت الكعبة من شعائر الله ، وجب تعظيمها ، وكان من أعظم التعظيم أن تستقبل في أحسن حالاتهم ، وكان الاستقبال إلى جهة خاصة هنالك بعض شعائر الله منها المصلى على صفات الإخبات والخضوع ، مذكراً له هيئة قيام العبيد بين أيدي ساداتهم ، جعل استقبال القبلة شرطاً في الصلاة » .

« وقد أنتج هذا التشريع الحكيم وحدة الاتجاه العالمية ، التي ليس لها نظير ، والتي لها الأثر الكبير العميق في وحدة الملة ، وفي وحدة القلوب ، وفي وحدة التفكير ، والأثر الكبير العميق في اجتماع الخواطر ، وتركز الهمة ، وانصراف التوجه إلى جهة واحدة » .

يقول شيخ الإسلام أحمد بن عبد الرحيم الدهلوى : « وكان التوجه في الصلاة إلى ما هو مختص بالله بطلب رضى الله بالتقرب منه أجمع للخاطر ، وأحث على صفة الخشوع ، وأقرب لحضور القلب ؛ لأنه يشبه مواجهة الملك في مناجاته »^(٢) .

ويقول : « إن توجيه القلب ؛ لما كان خفياً نصب توجيه الوجه إلى الكعبة التي هي من شعائر الله مقامه ، كالوضوء ، وستر العورة ، وهجر الرجز ، فإنه لما كان التعظيم أمراً خفياً ، نصبت الهيئات التي يؤاخذ الإنسان بها نفسه عند الملوك وأشباهم ، ويعدونه تعظيماً »^(٣) .

(١) الحج : ٧٨ (٢) حجة الله البالغة : ج ٢ ص ٢ .

(٣) الأركان الأربعة . لأبي الحسن علي الحسينى الندوى . ط ١٣٨٨ هـ - ١٣٨٨ هـ .

١٩٦٨ م دار الفتح للطباعة والنشر ص ٣٢ - ٣٤ .

حكم من خفيت عليه القبلة :

من خفيت عليه أدلة القبلة ؛ لعيم ، أو ظلمة ، أو نحو ذلك وجب عليه أن يسأل من يدلّه عليها ، فإن لم يجد من يسأله اجتهد ، وصلى إلى الجهة التي أدى إليها اجتهد ، وصلاته صحيحة ، ولا إعادة عليه إن علم بها بعد الصلاة . أما إذا تبين له الخطأ أثناء الصلاة استدار إلى القبلة ، ولا يقطع صلاته .

١ — عن ابن عمر رضى الله عنهما قال : بينما الناس بقاء في صلاة الصبح ، إذ جاءهم آت ، فقال : إن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، قد أنزل عليه القرآن ، وقد أمر أن يستقبل الكعبة ، فاستقبلوها ، وكانت وجوههم إلى الشام ، فاستداروا إلى الكعبة^(١) .

٢ — وعن عامر بن ربيعة ، رضى الله عنه ، قال : كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة مظلمة ، فأشككت علينا القبلة ، فصلينا ، فلما طلعت الشمس إذا نحن صلينا إلى غير القبلة ، فنزلت (فأينا تولوا فثم وجه الله)^(٢) .

ويسقط شرط استقبال القبلة :

(١) للراكب المتنفل :

يجوز للراكب أن يصلي صلاة النافلة على راحلته ، يومئ بالركوع والسجود ، ويكون سجوده أخفض من ركوعه ، وقبلته حيث أتجهت به دابته :

(١) متفق عليه — وانظر فقه السنة المجلد الأول ص ١٢٩

(٢) أخرجه الترمذى وضعفه والآية الكريمة من سورة البقرة : ١١٥ .

عن عامر بن ربيعة ، رضى الله عنه ، قال : رأيت رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، يصلى على راحلته ، حيث توجهت به ^(١) .
وفي رواية : يومىء برأسه ، ولم يكن يصنعه فى المسكوبة ^(٢) .

ويجوز ذلك فى الفرض لعذر :

عن يعلى بن مرة أن النبى ، صلى الله عليه وسلم ، انتهى إلى مضيق هو وأصحابه - وهو على راحلته ، والسماء من فوقهم ، والبلّة من أسفل منهم - فحضرت الصلاة ، فأمر المؤذن ، فأذن وأقام ، ثم تقدم رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، على راحلته ، فصلّى بهم ، يومىء بإيماء ، يجعل السجود أخفض من الركوع ^(٣) .

يقول مجد الدين بن تيمية : « وإنما ثبتت الرخصة إذا كان الضرر بذلك بيناً ، فأما اليسير فلا ؛ روى أبو سعيد الخدرى ، قال : رأيت النبى ، صلى الله عليه وسلم يسجد فى الماء والطين ، حتى رأيت أثر الطين فى جبهته » ^(٤) .

(٢) المكروه والتخائف والمريض :

يجوز لهؤلاء الصلاة لغير القبلة إذا عجزوا عن استقبالها ، فإن الرسول صلى الله عليه وسلم يقول : « إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم » ^(٥) .
وفى قوله تعالى : (فإن خفتم فرجالاً أو ركباناً) ^(٦) ، قال ابن عمر ، رضى الله عنهما : مسقةبلى القبلة ، أو غير مستقبليها ^(٧) .

(١) متفق عليه . (٢) زيادة البخارى .

(٣) رواه أحمد والترمذى .

(٤) متفق عليه - المتفق من أحاديث الأحكام ص ١٣٨

(٥) فقه السنة ميج ١ ص ١٣٠ (٦) البقرة : ٢٣٩ .

(٧) رواه البخارى

(٣) صفة صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم

جاءت الأحاديث التي تصف صلاة رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ؛ بفروضها وسننها ، بعضها يصفها وصفاً مجملاً ، وبعضها الآخر يصف جزءاً من أجزائها ، وسنورد ما يصفها وصفاً مجملاً ، ثم نقف عند كل جزء من أجزاء الصلاة ، مثبتين ما كان يفعله المصطفى صلوات الله وسلامه عليه :

١ — عن عبد الله بن غنم : أن أبا موسى الأشعري جمع قومه ، فقال : يا معشر الأشعريين اجتمعوا ، واجمعوا نساءكم وأبناءكم ؛ أعلمكم صلاة النبي صلى الله عليه وسلم ، التي كان يصلي لنا بالمدينة ، فاجتمعوا ، وجمعوا نساءهم وأبناءهم ، فتوضأ ، وأراهم كيف يتوضأ ، فأحصى الوضوء ، إلى أماكنته^(١) حتى أفاء النى^(٢) ، وانكسر الظل قام فأذن ، فصف الرجال في أدنى الصف ، وصف الولدان خلفهم ، وصف النساء خلف الولدان ، ثم أقام الصلاة .

فتقدم ، ورفع يديه ، فكبر ، فقرأ بقائمة الكتاب ، وسورة يسيرها ، ثم كبر ، فركع فقال : سبحان الله ، وبحمده ، ثلاث مرات ، ثم قال : سمع الله لمن حمده ، واستوى قائماً ، ثم كبر ، وخر ساجداً ، ثم كبر ، ورفع رأسه ، ثم كبر ، فسجد ، ثم كبر ، فانتفض قائماً ، فكان تكبيره في أول ركعة ست تكبيرات ، وكبر حين قام إلى الركعة الثانية .

فلما قضى صلاته أقبل إلى قومه بوجهه ، فقال : احفظوا تكبيرى ، وتعلموا ركوعى وسجودى ، فإنها صلاة رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، التي كان

(٢) أى بمد زوال الشمس .

(١) أى غسل جميع أعضائه .

يصلى لنا كذا الساعة من النهار ، ثم إن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، لما قضى صلاته أقبل إلى الناس بوجهه ، فقال : يا أيها الناس ، اسمعوا ، واعقلوا ، واعلموا أن لله عز وجل عبداً ، ليسوا بأنبياء ولا شهداء ، يغبطهم الأنبياء والشهداء على مجالسهم ، وقربهم من الله .

فجاء رجل من الأعراب ، من قاصية الناس ، وألوى بيده إلى نبي الله صلى الله عليه وسلم ، فقال :

يا نبي الله ، ناس من الناس ، ليسوا بأنبياء ولا شهداء ، يغبطهم الأنبياء والشهداء على مجالسهم ، وقربهم من الله ؟ انعتهم^(١) لنا .

فسر وجه النبي ، صلى الله عليه وسلم ؛ لسؤال الأعرابي ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وهم ناس من أفياء الناس ، ونوازع القبائل ، لم تصل بينهم أرحام متقاربة ، تحابوا في الله ، وتصافوا ، يضع الله لهم يوم القيامة منابر من نور ، فيجلسهم عليها ، فيجعل وجوههم نوراً ، ويثيابهم نوراً ، يفرزع الناس يوم القيامة ، ولا يفرزعون ، وهم أولياء الله ، الذين لا خوف عليهم ، ولا هم يحزنون^(٢) .

٢ — عن أبي هريرة ، رضى الله عنه ، أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، دخل المسجد ، فدخل رجل ، فسلم ، ثم جاء ، فسلم على النبي ، صلى الله عليه وسلم ، فرد عليه السلام ، وقال : ارجع فصل ، فإنك لم تصل ، فرجع ، ففعل ذلك ثلاث مرات . قال : فقال : والذي بعثك بالحق ما أحسن غيره ، فعلمني ، قال : إذا قلت إلى الصلاة فكبر ، ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن ، ثم اركع ،

(١) صفهم لنا .

(٢) رواه أحمد وأبو يعلى بإسناد حسن . والحاكم ، وقال : صحيح الإسناد .

حتى تطمئن راکعاً ، ثم ارفع ، حتى تعتدل قائماً ، ثم اسجد ، حتى تطمئن ساجداً ، ثم ارفع ، حتى تطمئن جالساً ، ثم اسجد ، حتى تطمئن ساجداً ، ثم افعِلْ ذلك في صلاتك كلها^(١) .

وفي رواية : « فإذا فعلت هذا فقد تمت صلاتك ، وما انتقصت من هذا شيئاً ، فإنما انتقصته من صلاتك » .

٣ — وعن أبي حميد الساهدي : أنه قال وهو في عشرة من أصحاب رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، أحدهم أبو قتادة بن ربعي — : أنا أعلمكم بصلاة رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، قالوا : ما كنت أقدم مِنَّا له صحبة ، ولا أكثرنا له إتياناً ، قال : بلى ، قالوا : فاعرض ، فقال :

كان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، إذا قام إلى الصلاة اعتدل قائماً ، ورفع يديه ، حتى يحاذي بهما منكبيه ، ثم يكبر ، فإذا أراد أن يركع رفع يديه ، حتى يحاذي بهما منكبيه ، ثم قال : « الله أكبر » وركع ، ثم اعتدل ، فلم يصوب رأسه ، ولم يقنع ، ووضع يديه على ركبتيه ، ثم قال : سمع الله لمن حمده ، ورفع يديه ، واعتدل ، حتى يرجع كل عظم في موضعه معتدلاً ، ثم أهوى إلى الأرض ساجداً ، ثم قال : الله أكبر ثم جافى عضديه عن إبطيه وفتح أصابع رجليه ، ثم ثنى رجله اليسرى وقعد عليها ثم اعتدل ، حتى يرجع كل عظم في موضعه معتدلاً ، ثم أهوى ساجداً ، ثم قال « الله أكبر » ، ثم ثنى رجله ، وقعد عليها ، واعتدل ، حتى يرجع كل عظم في موضعه ثم نهض ، ثم صنع في الركعة الثانية مثل ذلك ، حتى إذا قام من السجدة كبر ، ورفع يديه ، حتى يحاذي بهما منكبيه ، كما صنع حين افتتح الصلاة ، ثم صنع كذلك ، حتى إذا كانت الركعة التي تنقضي فيها صلاته ، أخر رجله اليسرى ، وقعد على شقة متوركا ، ثم سلم .

(١) رواه أحمد ، والبخاري ، ومسلم : وأصحاب السنن الأربعة مع اختلاف يسير وانظر في الزيادة الأخيرة سنن أبي داود ج ١ ص ١٩٧ .

قالوا : صدقت ، هكذا صلى رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ^(١) .

وهذه الصلاة ، التي صلاحها الصحابة ، رضوان الله عليهم ، نقلا عن صلاة رسول الله ، صلى الله عليه وسلم - إنما اقتصر في وصفها على فروض الصلاة ، وأسسها ، ولهذا ينبغي لنا أن نقف عند كل عمل من أعمال الصلاة ، كما نقل عن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فرضاً كان ذلك ، أو سنة :

(١) تكبيرة الإحرام ^(٢) :

وهي فرض من فروض الصلاة :

١ — عن علي بن أبي طالب ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « مفتاح الصلاة الطهور ، وتحريمها التكبير ، وتحليلها التلويح » ^(٣) .

(١) رواه أحمد ، وأبو داود : وابن ماجه ، والترمذى وصححه ج ٢ ص ١٠٥ - ١٠٧ ورواه البخارى مختصرا .

(٢) ولا شك أنه قبل البدء في الصلاة تكون النية في أن هذه الصلاة لله ، وتحديد لها للظهر ، أو للمصر مثلا ، وأربع أو أقل ، ومنفرد بها : أو في جماعة - ومحلها القلب . وينبغي ألا ينشغل المصلى بالتلفظ بها : حتى لا تلهيه عن أن يتفرغ قلبه لتكبيرة الإحرام وتمثل معناها في نفسه : يقول الإمام ابن القيم : « النية هي المقصد ، والعزم على الشيء ، ومحلها القلب ، لا تعلق لها باللسان أصلا ، ولذلك لم ينقل عن النبي ، صلى الله عليه وسلم ولا عن الصحابة في النية لفظ بحال ، وهذه العبارات التي أحدثت عند افتتاح الطهارة والصلاة قد جعلها الشيطان معتركا لأهل الوسواس ، يحبسهم عندها ، ويعذبهم بها ويعوقهم في طلب تصحيحها ، فرى أحدهم يكررها ، ويجهد نفسه في التلفظ ، وليست من الصلاة في شيء » (فقه السنة ميج ١ ص ١٢٣ ونص ابن القيم نقله من إغاثة اللامغان) (٣) رواه أحمد ، وأبو داود ، وابن ماجه ، والترمذى ، وقال : هذا أصح شيء في هذا الباب ، وأحسن .

٢ - وعن مالك بن الحويرث: أن النبي، صلى الله عليه وسلم، قال: «صلوا كما رأيتموني أصلي»^(١).

وقد صح عنه صلى الله عليه وسلم: أنه كان يفتتح الصلاة بالتكبير^(٢).
وتكون بصيغة «الله أكبر» لما مر في حديث أبي حميد الساعدي^(٣).

وهذا هو الاستهلال الرائع للصلاة، بما يجعلها عماد الدين حقاً، إن المؤمن إذا اطمأن قلبه على هذه الكلمة، واستقرت فيه، هيمنت عليه هذه العقيدة والشهادة، وتغلغلت في أحشائه، وتضاءلت أمامه كل عظمة وكبرياء، إلا العظمة الحقيقية والكبرياء الصادقة لله عز وجل، بما في ذلك من خضوع له سبحانه وتعالى، ولتعاليمه، التي لا يأتيها الباطل من بين يديها، ولا من خلفها، ويشور بها المصلي ثورة حاسمة عارمة، شاملة كاملة، فهو بذلك، لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها، ولا وكرأ من أوكار الفساد، ولا خلقة من خلایا الطغيان إلا أتى عليها، إنها أبلغ كلمة تفتيح بها صلاة المسلم الموحد^(٤).

ويرفع المؤمن يديه عند التلفظ بها، إتماماً للإجلال والتعظيم لله الكبير المتعال:

عن ابن عمر، رضى الله عنهما، قال: كان النبي، صلى الله عليه وسلم، إذا قام إلى الصلاة رفع يديه، حتى تكونا بحذو منكبيه، ثم يكبر، فإذا أراد

(١) رواه أحمد، والبخارى.

(٢) المنتقى ص ١٢٦.

(٣) ص ٩٢ من هذا الكتاب.

(٤) المصدر السابق ص ٣٤، ٣٥.

أن يركع رفعهما مثل ذلك، وإذا رفع رأسه من الركوع رفعهما كذلك أيضاً،
وقال : سمع الله لمن حمده ، ربنا ولك الحمد^(١) .

٢ - ثم يضع المؤمن يده اليمنى على اليسرى ، كما ورد عن رسول الله ،
صلى الله عليه وسلم :

عن وائل بن حجر أنه رأى النبي ، صلى الله عليه وسلم ، رفع يديه ، حين
دخل في الصلاة وكبر ، ثم التحف بثوبه ، ثم وضع اليمنى على اليسرى .
وفي رواية : ثم وضع يده اليمنى على كفه اليسرى والرسغ والساعد^(٢) .

٣ - وينظر المصلي - من ابتداء صلاته - إلى موضع سجوده ؛ إتماماً
للخشوع فيها ، وانصرافاً عما يشغله عنها ، إذا وقع بصره يميناً أو شمالاً :

١ - عن ابن سيرين : أن النبي صلى الله عليه وسلم ، كان يقلب بصره في السماء ،
فنزلت هذه الآية (الذين هم في صلاتهم خاشعون) فطأ رأسه^(٣) .

٢ - وعن أنس ، رضى الله عنه ، عن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، قال : « ما بال
أقوام يرفعون أبصارهم إلى السماء في صلاتهم ؟ - فاشتد قوله في ذلك ، حتى
قال - : لينتهين ، أو لتخطفن أبصارهم »^(٤) .

(١) متفق عليه : رواه البخارى ومسلم .

(٢) رواه أحمد ومسلم والرواية الثانية عند أحمد وأبي داود . وانظر أحاديث
أخرى في المنتقى ص ١٣٩ . والموطأ ص ١١٦ : ١١٧ . وقد وردت آثار في سدل
اليدين في الصلاة . انظر المصنف لابن أبي شيبة ومصنف عبد الرزاق ج ٢ ص ٢٧٦
(٣) رواه أحمد في كتاب المناهج والمسنوع : ورواه سميد بن منصور في سننه
بنحوه : وزاد فيه « وكانوا يستحبون للرجل ألا يجاوز بصره مصلاه : وهو حديث
مرسل . المنتقى ص ١٣٩ . والآية من المؤمنون : ٢ .

(٤) رواه أحمد ، والبخارى ، وأبو داود ، والنسائي ، وابن ماجه .

(٤) استفتاح الصلاة :

وكان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، يفتتح صلاته بعد التكبير بأدعية « كلها إخلاص وتوحيد ، وتقديس وتمجيد ، أو إخبارات وإجابة ، وتلief واستغاثة »^(١) ، مما يتناسب من بداية الوقوف أمام الخالق جل وهلا :

١ — عن أبي هريرة ، رضى الله عنه ، قال : كان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، إذا كبر في الصلاة سكّت هنيئة ، قبل القراءة ، فقالت : يا رسول الله بأبى أنت وأمى أرايت سكوتك بين التكبير والقراءة ، ما تقول ؟ قال :

« أقول : اللهم باعد بينى وبين خطاياى ، كما باعدت بين المشرق والمغرب ، اللهم نقى من خطاياى ، كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس ، اللهم اغسلنى من خطاياى بالماء ، والماء ، والبرد »^(٢) .

٢ — وعن على بن أبى طالب قال : كان النبى ، صلى الله عليه وسلم ، إذا قام إلى الصلاة قال :

« وجهت وجهى للذى فطر السموات والأرض حنيفاً مسلماً ، وما أنا من المشركين ، إن صلاتى ، ونسكى ، ومحياى ، ومماتى لله رب العالمين ، لا شريك له ، وبذلك أمرت ، وأنا من المسلمين .

اللهم أنت الملك ، لا إله إلا أنت ، أنت ربى ، وأنا عبدك ، ظلمت نفسى ، واعترفت بذنبى ، فاغفر لى ذنوبى جميعاً ، لا يفقر الذنوب إلا أنت ، وإهدنى

(١) الأركان الأربعة ص ٣٧ .

(٢) رواه أحمد ، والستة إلا الترمذى

لأحسن الأخلاق ، لا يهتدي لأحسها إلا أنت ، واصرف عني سيئها ،
لا يصرف عني سيئها إلا أنت ، لبيك وسعديك ، والخير كله في يديك ،
والشر ليس إليك ، أنا بك وإليك ، تباركت وتعاليت ، أستغفرك ، وأتوب
إليك»^(١).

٣ — وعن عائشة ، رضى الله عنها ، قالت : كان النبي ، صلى الله عليه وسلم ،
إذا استفتح الصلاة قال :

« سبحانك اللهم وبحمدك ، وتبارك اسمك ، وتعالى جدك ، ولا إله
غيرك »^(٢).

وروى ذلك أنس^(٣) ، وأبو سعيد^(٤) .

وروى عن عمر أنه كان يحجر بهؤلاء الكلمات^(٥) ، ويعلمها أصحابه .

كما روى عن أبي بكر : أنه كان يستفتح بذلك^(٦) ، وعن عثمان^(٧) ، وعبدالله
ابن مسعود^(٨) .

قال ابن القيم : « صح عن عمر أنه كان يستفتح به في مقام النبي ، صلى الله
عليه وسلم ، ويحجر به ، ويعلمه الناس ، وهو بهذا الوجه في حكم المرفوع ،

(١) رواه أحمد ومسلم وصححه .

(٢) رواه أبو داود ، ومعنى تعالى جدك : علا جلالك وعظمتك .

(٣) رواه الدارقطني .

(٤) رواه أحمد ، وأصحاب السنن .

(٥) أخرجه مسلم في صحيحه ، والدارقطني قريبا منه .

(٦) رواه سعيد بن منصور في سننه .

(٧) رواه الدارقطني . (٨) رواه ابن النذر

ولذا قال الإمام أحمد : أما أنا فأذهب إلى ما روى عن عمر ، ولو أن رجلاً استفتح ببعض ما روى كان حسناً^(١) .

وقال مجيد الدين بن تيمية : « واختيار هؤلاء لهذا الاستفتاح ، وجهر عمر به أحياناً ، بمحضر من الصحابة ؛ ليتعلمه الناس — مع أن السنة إخفاؤه — يدل على أنه الأفضل ، وأنه الذي كان النبي ، صلى الله عليه وسلم يداوم عليه غالباً ، وإن استفتح بما رواه علي ، رضي الله عنه ، أو أبو هريرة ، رضي الله عنه ، فحسن ؛ لصحة الرواية به »^(٢) .

وروى عن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، في استفتاح صلاة الليل أدعية أخرى :

١ — عن عاصم بن حميد قال : سألت عائشة : بأي شيء كان يفتتح رسول الله صلى الله عليه وسلم قيام الليل ؟ فقالت : لقد سألتني عن شيء ما سألتني عنه أحد قبلك ، كان إذا قام كبر عشراً ، وحمد الله عشراً ، وسبح الله عشراً ، وهلل عشراً ، واستغفر عشراً ، وقال :

« اللهم اغفر لي ، واهدني ، وارزقني ، وعافني ، ويقعود من ضيق المقام يوم القيامة »^(٣) .

٢ — عن عبد الرحمن بن عوف قال : سألت عائشة ، بأي شيء كان نبي الله صلى الله عليه وسلم ، يفتتح صلاته إذا قام من الليل ؟ قالت : كان إذا قام من الليل يفتتح صلاته :

(١) فقه السنة مج ١ ص ١٤٧ . (٢) المنتقى ص ١٤١ .

(٣) رواه أبو داود ، واللساني ، وابن ماجه .

« اللهم رب جبريل ، وميكائيل ، وإسرافيل ، فاطر السموات والأرض ، عالم الغيب والشهادة ، أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون ، اهدني لما اختلف فيه من الحق بإذنك ، إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم »^(١)

٣ — عن نافع بن حبير بن مطعم ، عن أبيه ، قال : سمعت رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، يقول في التطوع : « الله أكبر كبيراً ، ثلاث مرات ، والحمد لله كثيراً ، ثلاث مرات ، وسبحان الله بكرة وأصيلاً ، ثلاث مرات . اللهم إني أعوذ بك من مس الشيطان الرجيم ؛ من همزه ، ونفثه ، ونفخه » ، قلت : يا رسول الله ، ما همزه ، ونفثه ، ونفخه ؟ قال : « أما همزه : فالوثة التي تأخذ بني آدم ، أما نفثه : الكبر ، ونفثه : الشعر »^(٢) .

٤ — وعن ابن عباس رضي الله عنهما ، قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قام من الليل يتهجد قال :

« اللهم لك الحمد ، أنت قيّم السموات والأرض ، ومن فيهن ، ولك الحمد ، أنت مالك السموات والأرض ومن فيهن ، ولك الحمد ، أنت الحق ، وروحك الحق ، ولقاؤك حق ، وقولك حق ، والجنة حق ، والنار حق ، والنبيون حق ، ومحمد حق ، والساعة حق ، اللهم لك أسلمت ، وبك آمنت ، وعليك توكلت ، وإليك أنبت ، وبك خاصمت ، وإليك حاكمت ، فاغفر لي ما قدمت ، وما أخرت ، وما أسررت ، وما أعلفت ، أنت المقدم وأنت المؤخر ، لا إله إلا أنت ، ولا إله غيرك ، ولا حول ولا قوة إلا بالله »^(٣) .

(١) رواه مسلم ، وأبو داود ، والترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه .

(٢) رواه أحمد ، وأبو داود ، وابن ماجه ، وابن حبان مختصراً .

(٣) رواه البخاري ، ومسلم ، وأبو داود ، والترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه .

(٥) الاستعاذة :

ثم يتعوذ المؤمن بالله تعالى من الشيطان الرجيم ، قال تعالى : (فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم)^(١).

١ — وعن أبي سعيد الخدري، عن النبي، صلى الله عليه وسلم، أنه كان إذا قام إلى الصلاة استفتح ، ثم يقول : « أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم من همزه ، ونفخه ، ونفثه »^(٢).

٢ — وقال ابن المنذر : جاءني عن النبي، صلى الله عليه وسلم، أنه كان يقول قبل القراءة : « أعوذ بالله من الشيطان الرجيم »^(٣).

ويسر الاستعاذة ، ولا يجهر بها ، قال في المغني : ويسر الاستعاذة ولا يجهر بها ، لا أعلم فيه خلافاً^(٤).

(٦) قراءة الفاتحة :

جاءت الأحاديث صحيحة في افتراض قراءة الفاتحة التي عرفنا فضلها في الصلاة قبلا ، في حديث رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، عن رب العزة جل وعلا^(٥) :

١ — عن عبادة بن الصامت ، رضي الله عنه ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب »^(٦).

(١) النحل : ٩٨

(٢) رواه أحمد والترمذي . سبق معناه في الصحيفة السابقة

(٣) المنتقى ص ١٤٢ . (٤) فقه السنة مج ١ ص ١٤٨ .

(٥) ص ٥٧ من هذا الكتاب (٦) رواه أحمد ، والسته

وفي رواية : لا تجزئ صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب^(١).

٢ — وعن أبي هريرة ، رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن - وفي رواية : بفاتحة الكتاب - فهي خداج ، هي خداج غير تمام »^(٢).
وروى مثله عن عائشة ، رضى الله عنها^(٣).

٣ — وعنه رضى الله عنه أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، أمره أن يخرج ، فينادى : لا صلاة إلا بقراءة فاتحة الكتاب ، فما زاد^(٤).

والثابت أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، كان يقرأ الفاتحة في كل ركعة من ركعات الفرض والنفل ، ولم يثبت عنه خلاف ذلك ، ومدار الأمر في العبادة على الاتباع ؛ فقد قال ، صلى الله عليه وسلم : « صلوا كما أرىتموني أصلي »^(٥).

ويؤمن المصلي بعد قراءة الفاتحة ، ورد هذا عن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم :

عن أبي هريرة ، رضى الله عنه ، أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، قال : « إذا أمّن الإمام فأمنوا ، فإن من وافق تأمينه تأمين الملائكة - غفر له ما تقدم من ذنبه » .

(١) رواها الدارقطني ، وقال : إسناده صحيح .

(٢) رواه أحمد والشيخان . قال الخطابي : هي خداج = نكسة نقص بطلان وفساد .

(٣) رواه أحمد وابن ماجه (٤) رواه أحمد ، وأبو داود .

(٥) فقه السنة . مج ١ ص ١٣٥ ، والحديث رواه البخاري .

وقال ابن شهاب : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « آمين » ^(١).

ومن لا يحسن قراءة الفاتحة رخص له رسول الله صلى الله عليه وسلم في قراءة

غيرها ، من ذكر الله عز وجل :

١ — عن رفاعه بن رافع أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، علم رجلاً الصلاة ، فقال : « إن كان معك قرآن فاقرأ ، وإلا فاحمد الله ، وكبره ، وهله ، ثم اركع » ^(٢).

٢ — عن عبد الله بن أبي أوفى ، قال : جاء رجل إلى النبي ، صلى الله عليه وسلم ، فقال : إني لا أستطيع أن آخذ من القرآن شيئاً ، فعلمني ما يجزئني ، قال : قل :

« سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر ، ولا حول ولا قوة إلا بالله » ^(٣).

الفاتحة فضل من الله ورحمة :

ومن يتأمل سورة الفاتحة ، التي يكررها المصل في كل صلاة - يدرك مدى ما تفضل الله عز وجل على عباده بها ، من تمجيد للخالق ، الذي يتضاءل أمام كرمه كل تمجيد ، ودعاء جامع يتقاصر أمامه كل دعاء :

(١) رواه الترمذ ، وأحمد ، إلا أن الترمذ لم يذكر قول ابن شهاب .

(٢) رواه أبو داود والترمذ .

(٣) رواه أحمد ، وأبو داود ، والنسائي ، والدارقطني ، ولفظه : « إني لا أستطيع

أن أتعلم للقرآن ، فعلمني ما يجزئني في صلاتي » - فذكر الحديث .

بسم الله الرحمن الرحيم

(الحمد لله رب العالمين ، الرحمن الرحيم ، مالك يوم الدين ، إياك نعبد وإياك نستعين ، اهدنا الصراط المستقيم ، صراط الذين أنعمت عليهم ، غير المغضوب عليهم ، ولا الضالين) .

يقول أبو الحسن الندوى :

(الحمد لله)

« وقد افتتحت بالحمد ، وهى الكلمة الجامعة بين الشكر والثناء ، ومن الكلمات البليغة المعجزة ، التى لا تمكن ترجمتها فى لسان آخر ، والحمد خير ما يبتدىء به عبد ، عرف نعم الله التى لا تحصى ، وعرف قدره ، وهو خير ما يفتتح به فى هذا الموقف الشريف ، وفى هذا المقام الحمود .

(رب العالمين)

« ثم يقرر المصلى أن الرب الذى يحمده ، ويقوم ليستعين به ويعبده هو ليس رب قبيلة ، أو شعب ، أو أسرة أو قبيلة أو بلد أو وطن ، إنما هو رب العالمين العقيدة الغريبة الثائرة ، التى تنور على جميع التسميات المصطنعة الزورة ، التى جنت على الإنسانية أكبر جنائية ، وهكذا يعلن المسلم وحدتين ، وهما اللتان اللتان يقوم عليهما الأمن والسلام ، وعليهما قام الإسلام ، فى كل زمان ومكان وهما وحدة الربوبية ، والوحدة البشرية .

(الرحمن الرحيم)

« ثم يذكر المصلى من صفات الرب السكرية السكتيرة ، التى عرفها ، وآمن بها ، صفة الرحمة التى هى من أليق الصفات - وكلها لائقة كريمة - بهذا الموقف الذى يقفه المسلم ، عابداً خاشعاً ، داعياً مهتلاً ، محتاجاً فقيراً ، تائباً آيئاً ، والمقام مقام الرجاء لا اليأس ، ومقام التفاؤل لا التشاؤم .

(مالك يوم الدين)

« ثم يذكر ويذكر يوم الدين ، يوم الجزاء ، والعقاب ، الذى يتجلى فيه ملك الله ، وملكوته فى أروع مظهر ، لا ينازعه فيه ملك زائف ، أو حكم عارض ، (لن الملك اليوم، لله الواحد القهار)^(١) ، فيجدد فى نفسه الإيمان بالآخرة ، واستحضارها الذى هو مصدر الخوف والمراقبة ، ومصدر الرقابة على النفس والضمير ، وما أحوج المسلم ، وهو الذى يستقبل الحياة المليئة بالإغراءات ، ويخوض فيها إلى هذا الاستحضار .

(إياك نعبد ، وإياك نستعين)

« ثم يعلن فى كل تأكيد عرفته لغة العرب ، التى نزل فيها القرآن ، واختبرت لتكون لغة الصلاة العالمية - الرسمية - وفى أبلغ أسلوب من الأساليب البيانية العربية : أنه لا يعبد إلا الله ، ولا يستعين إلا به ، وما الحياة إلا عبادة واستعانة ، وبهما يتصل الإنسان بالإنسان ، والضعيف بالقوى ، والفقير بالغنى ، والمحكوم بالحاكم ، والعابد بالمعبود ، فإذا جُردتا ، وأفردتا لله تعالى ، فكنت السلاسل والأغلال ، وحطمت الأوثان والأصنام ، وبطل الشرك ، وزالت الفتنة ، وكان الدين كله لله ، أعظم إعلان يعلنه مسلم ، وأكبر تعهد يتعهد به ، فليُنظر ما يقول ، وإيكن على نفسه حسيباً رقيباً ، فكل ما يواجهه فى الحياة خارج الصلاة ؛ إما يدعو له خضوع واستكانة ، وإما يدعو له سؤال واستعانة وقد كفر بهما جميعاً ، وثار على كل من تزعمهما أو تظاهرا بهما .

(اهدنا الصراط المستقيم ، صراط الذين أنعمت عليهم)

« ثم يدعو للهداية للصراط المستقيم ، التي هي أعظم حاجاته ، وأعز مطالبه ، وهي التي بعثت لها الأنبياء ، وأنزلت لها الصحف ، وقامت عليها سوق الجنة ، هي التي لا قيمة لشيء إذا فقدت ، ولا نقص في الحياة والسعادة إذا وجدت ، وهي التي فطرت النفوس البشرية على حبها وطلبها ، والبحث عنها ، والجهد في سبيلها ، ولما كن الهداية لا تقوم في الخلاء ، ولا تفهم إلا بأهلها ، ولا تتمثل إلا في أصحابها ، وأولئك هم الذين أنعم الله عليهم — من النبيين ، والصديقين ، والشهداء ، والصالحين . وقد حث القرآن — وجميع الصحف السابقة — على حبهم والانساب إليهم والانضواء إلى رايتهن ، والافتداء بهديهن (أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده)^(١) .

(غير المغضوب عليهم ولا الضالين)

« ويتبع ذلك التبرؤ من الذين جانبوا الهداية ، وكفروا بالنعمة ، واتبعوا الهوى ، وسلكوا طريق الردى ، أولئك الذين أسرفوا في العناد ، وبالفوا في الإفراط ، فوقعوا في الضلال : « اهدنا الصراط المستقيم ، صراط الذين أنعمت عليهم ، غير المغضوب عليهم ، ولا الضالين »^(٢) .

(١) سورة الأنعام : ٩٠ .

(٢) الفاتحة ٥ — ٧ . والنص من الأركان الأربعة دون الآيات بين الفقرات

(٧) قراءة آيات من القرآن بعد فاتحة الكتاب :

قال تعالى للمؤمنين : (فاقربوا ما تيسر منه)^(١) فأمرهم بقراءة ما تيسر لهم من القرآن ، هداية لهم ، وإحياء لقلوبهم .

وكان صلى الله عليه وسلم يقرأ آيات كريمة من كتاب الله تعالى ، بعد النافحة في الركعتين الأوليين ، وقد يطيل فيها ، وقد يقتصر :

١ — عن أبي قتادة أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، كان يقرأ في الظهر ، في الأوليين بأمر الكتاب ، وسورتين ، وفي الركعتين الأخريين بأمر الكتاب ، ويسمعنا الآية أحياناً ، ويطوّل في الركعة الأولى ، ما لا يطيل في الثانية ، وهكذا في العصر . . وهكذا في الصبح^(٢) .

٢ — وعن أبي سعيد الخدري أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، كان يقرأ في صلاة الظهر — في الركعتين الأوليين ، في كل ركعة — قدر ثلاثين آية ، وفي الأخريين قدر قراءة خمس عشرة آية — أو قال نصف ذلك — وفي العصر في الركعتين الأوليين — في كل ركعة — قدر قراءة خمس عشرة آية ، وفي الأخريين قدر نصف ذلك^(٣) .

٣ — عن أنس قال : كان رجل من الأنصار يؤمهم في مسجد قباء ، فكان كلما افتتح سورة يقرأ بها لهم في الصلاة ، مما يقرأ به ، افتتح به . (قل هو الله

(١) المزمّل : ٢٠ .

(٢) رواه البخاري ، ومسلم ، ورواه أبو داود — وزاد — قال : « فظننا أنه يريد بذلك أن يدرك الناس الركعة الأولى » .

(٣) رواه أحمد ، ومسلم .

أحد) حتى يفرغ منها ، ثم يقرأ سورة أخرى معها ، فكان يصنع ذلك في كل ركعة ، فلما أتاهم النبي ، صلى الله عليه وسلم ، أخبروه الخبر ، فقال : « وما يحملك على لزوم هذه السورة في كل ركعة ؟ قال : إني أحبها . قال « حبك إياها أدخلك الجنة » ^(١) .

٤ — عن جابر بن سمرة أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، كان يقرأ في الفجر « بَقَاف ، والقرآن المجيد » ونحوها ، وكانت صلاته بعداً إلى تخفيف ^(٢) .

وفي رواية : كان يقرأ في الظهر بالليل إذا يغشى ، وفي العصر نحو ذلك ، وفي الصبح أطول من ذلك ^(٣) .

وفي رواية : كان إذا دحضت الشمس صلى الظهر ، وقرأ بنحو من (والليل إذا يغشى) والعصر كذلك ، والصلوات كلها كذلك إلا الصبح فإنه كان يطيلها ^(٣) .

٥ — عن عائشة أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، قرأ في المغرب بسورة الأعراف فَرَقَهَا في الركعتين ^(٤) .

٦ — عن ابن عمر قال : كان النبي ، صلى الله عليه وسلم ، يقرأ في المغرب (قل يا أيها الكافرون) و (قل هو الله أحد) ^(٥) .

٧ — عن جابر بن عبد الله أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، قال : يا معاذ

(١) رواه الترمذی ، وأخرجه البخاری مملقا .

(٢) رواها أحمد ، ومسلم . (٣) رواه أبو داود .

(٤) رواه النسائي . (٥) رواه ابن ماجه .

أفتان أنت ؟ أو قال : أفتان أنت ؟ فلولا صليت بـ (سجد اسم ربهك الأعلى) ،
و (والشمس وضحاها) ، و (والليل إذا يغشى) ؟ ^(١) .

٨ — الركوع :

وهو فرض من فروض الصلاة ، قال تعالى . (يا أيها الذين آمنوا اركعوا
واسجدوا ، واعبدوا ربكم) ^(٢) .

ويتحقق الركوع بمجرد الانحناء ، حتى تصل اليدين إلى الركبتين ، وكان
رسول الله ، صلى الله عليه وسلم يطمئن في ركوعه ، ويعلم أصحابه ذلك :
ونقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الركوع تسوية الرأس ، وبسط
الظهر ، والاعتماد باليدين على الركبتين ، مع مجافتهما عن الجنبين ، وتفريج
الأصابع على الركبة والساق .

١ — عن عقبه بن عامر أنه ركع لخاف يديه ، ووضع يديه على ركبتيه ،
وفرج بين أصابعه من وراء ركبتيه ، وقال : هكذا رأيت رسول الله ، صلى الله
عليه وسلم ، يصلي ^(٣) .

٢ — وعن أبي حميد أن النبي ، صلى الله عليه وسلم كان إذا ركع اعتدل ،
ولم يصوب رأسه ، ولم يقنعه ، ووضع يديه على ركبتيه ، كأنه قابض عليهما ^(٤) .

(١) رواه البخاري ومسلم . وانظر الأحاديث الأخرى ، التي تبين قراءة رسول
الله صلى الله عليه وسلم في صلاته بعد فاتحة الكتاب ، في المتنق ص ١٤٧ - ١٥٠ .

(٥) الحج ٧٧

(٣) رواه أحمد وأبو داود والنسائي .

(٤) رواه النسائي — يصوب : يميل إلى أسفل — يقنعه : يرفعه إلى أعلى

٣ — وقال صلى الله عليه وسلم لمن رآه يصلى صلاة دون إتمامها : (ثم اركع حتى تظلمن راکهاً) .

٤ — وعن أبي قتادة قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : (أسوأ الناس سرقة الذى يسرق من صلاته ، قالوا يا رسول الله ، وكيف يسرق من صلاته ؟ قال : « لا يتم ركوعها ولا سجودها » أو قال : « لا يقيم صلبه في الركوع ، والسجود » ^(١) .

٥ — وعن أبي مسعود البدرى أن النبي ، صلى الله عليه وسلم قال : (لا تجزئ صلاة لا يقيم الرجل فيها صلبه في الركوع ، والسجود) ^(٢) .

٦ — وعن حذيفة أنه رأى رجلاً لا يتم الركوع والسجود ، فقال له : ما صليت ، ولومنت متاً على غير الفطرة ، التي فطر الله عليها محمداً ، صلى الله عليه وسلم ^(٣) .

تمجيد الله عز وجل في الركوع:

وكان صلى الله عليه وسلم يثنى على الله عز وجل ، ويمجده بما هو له أهل في ركوعه ، ويتدثه بالتكبير ، كما عرفنا في الأحاديث من قبل .

(١) رواه أحمد ، والطبراني ، وابن خزيمة ، والحاكم ، وقال : صحيح الإسناد .

(٢) رواه أحمد ، وأصحاب السنن الأربعة ، وابن خزيمة ، وابن حبان ، والطبراني ، والبيهقي وقال : إسناده صحيح . وقال الترمذي : حسن صحيح ، والعمل على هذا عند أهل العلم من أصحاب النبي ، صلى الله عليه وسلم ، ومن بعدهم ، يرون أن يقيم الرجل صلبه في الركوع والسجود .

(٣) رواه البخاري .

١ — عن ابن عباس قال : كشف رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، العنارة والناس صفوف خلف أبي بكر — فقال : يا أيها الناس إنه لم يبق من مبشرات النبوة إلا الرؤيا الصالحة ، يراها المسلم ، أو تُرى له ، ألا وإنى نهيت أن أقرأ القرآن راكعاً ، أو ساجداً ، أما الركوع فعظموا فيه الرب ، وأما السجود فاجتهدوا في الدعاء ، فقمن أن يستجاب لكم^(١) .

٢ — عن حذيفة قال : صليت مع النبي ، صلى الله عليه وسلم ، فكان يقول في ركوعه : سبحان ربّي العظيم ، وفي سجوده : سبحان ربّي الأعلى ، وما مرت به آية رحمة إلا وقف عندها يسأل ، ولا آية عذاب إلا تعوذ منها^(٢) .

وينبغي ألا ينقص التسبيح في الركوع ، والسجود عن ثلاث تسبيحات ، قال الترمذي : والعمل على هذا عند أهل العلم ألا ينقص الرجل في الركوع والسجود عن ثلاث تسبيحات^(٣) .

٣ — وعن عقبة بن عامر قال : لما نزلت (فسبح باسم ربك العظيم) قال لنا رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : اجعلوها في ركوعكم ، فلما نزلت (سبح اسم ربك الأعلى) قال : اجعلوها في سجودكم^(٤) .

٤ — عن عائشة أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، كان يقول في ركوعه وسجوده : سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ ، رب الملائكة والروح^(٥) .

(١) رواه أحمد ، ومسلم ، والنسائي ، وأبو داود — قمن : خليك وجدير .

(٢) رواه أحمد ، وأصحاب السنن الأربعة ، وصححه الترمذي .

(٣) صحيح الترمذي ٢٠٧ ص ٤٧ .

(٤) رواه أحمد ، وأبو داود ، وابن منجه . والآية الأولى من سورة الحاقة :

٥٢ ، والثانية من سورة الأعلى : ١

(٥) رواه أحمد ومسلم وأبو داود والنسائي . « سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ » أي أنت منزّه

ومطهر عن كل ما لا يليق بجلالك .

٥ — وعن عائشة قالت : كان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، يكثر أن يقول في ركوعه وسجوده : سبِّحْكَ اللَّهُ ربَّنَا وَمُحَمَّدُكَ ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي^(١) ، يتأول القرآن^(٢) .

٦ — وعن عون بن عبد الله بن عتبة ، عن ابن مسعود ، أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، قال : إذا ركع أحدكم ، فقال في ركوعه : سبحان ربِّي العظيم ، ثلاث مرات ، فقد تم ركوعه ، وذلك أدناه ، وإذا سجد ، فقال في سجوده : سبحان ربِّي الأعلى ، ثلاث مرات ، فقد تم سجوده ، وذلك أدناه^(٣) .

٧ — وعن سعيد بن جبير ، عن أنس قال : ما صليت وراء أحد بعد رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، أشبه صلاة رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، من هذا الفتى — يعنى عمر بن عبد العزيز — قال : فخرنا في ركوعه عشر تسبيحات ، وفي سجوده عشر تسبيحات^(٤) .

٨ — وعن علي ، رضى الله عنه ، أن النبي ، صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : « اللَّهُمَّ لَكَ رَكْعَتٌ ، وَبِكَ آمَنْتُ ، وَلَكَ أَسْلَمْتُ ، أَنْتَ رَبِّي ، خَشَعَ سَمْعِي وَبَصَرِي ، وَخَفِيَ وَعَظَمِي ، وَمَا اسْتَقَلْتُ بِهِ قَدَمِي — اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ »^(٥) .

(١) رواه أحمد ، والسنن إلا الترمذى .

(٢) يتأول القرآن : أى يعمل بقول الله تعالى (فسبح بحمد ربك واستغفره) .

النصر : ٣

(٣) رواه الترمذى ، وأبو داود ، وابن ماجه . وهو مرسل ، عون لم يلق

ابن مسعود .

(٤) رواه أحمد ، وأبو داود ، والنسائى .

(٥) رواه أحمد ، ومسلم ، وأبو داود ، وغيرهم .

٩ — وعن عوف بن مالك الأشجعي قال : قمت مع رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ليلة ، فقام ، فقرأ سورة البقرة ... إلى أن قال : فكان يقول في ركوعه :

« سبحان ذي الجبروت ، والمملكوت ، والكبرياء ، والعظمة »^(١) .

وَيَبَيِّنُ مَنْ هَذَا أَنَّ النَّبِيَّ ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، كَانَ يَقُولُ بَعْضَ هَذِهِ الْمُنَاجَاةِ فِي صَلَاتِهِ .

ثم يرفع المؤمن من ركوعه ، ويعتدل قائماً ، مع الطمأنينة في ذلك ، وهذا
من الفروض :

١ — عن أبي حميد ، يصف صلاة النبي ، صلى الله عليه وسلم : « وإذا رفع استوى قائماً ، حتى يعود كل فقار^(٢) إلى مكانه »^(٣) ، وقد مر ذلك .

٢ — وعن عائشة ، رضى الله عنها ، عن النبي صلى الله عليه وسلم : « فكان إذا رفع رأسه من الركوع لم يسجد ، حتى يستوى قائماً »^(٤) .

٣ — وعن أبي هريرة ، رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « لا ينظر الله إلى صلاة رجل ، لا يقيم صلبه بين ركوعه وسجوده »^(٥) .

(١) رواه أبو داود ، والترمذي ، والنسائي .

(٢) عظام الظهر . (٣) رواه البخاري ، ومسلم .

(٤) رواه مسلم .

(٥) رواه أحمد ، قال المنذرى : إسناده جيد .

ذكر الله تعالى بعد الركوع :

ويذكر المؤمن ربه عز وجل ، بعد الرفع من الركوع ، كما ذكره
تعالى فيه :

١ — عن أبي هريرة قال : كان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة يكبر ، حين يقوم ، ثم يكبر ، حين يركع ، ثم يقول : « سمع الله لمن حمده » حين يرفع صلبه من الركعة ، ثم يقول ، وهو قائم : « ربنا ولك الحمد » وفي رواية : ربنا لك الحمد^(١) .

٢ — وعن أنس : أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، قال : « إذا قال الإمام سمع الله لمن حمده ، قولوا : ربنا ، ولك الحمد »^(٢) .

٣ — وعن ابن عباس : أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، كان ، إذا رفع رأسه من الركوع ، قال : « اللهم ربنا ، لك الحمد ، ملء السموات ، وملء الأرض ، وملء ما بينهما ، وملء ما شئت من شيء بعد ، أهل الثناء والمجد ، لا مانع لما أعطيت ، ولا معطى لما منعت ، ولا ينفع ذا الجد ، منك الجد »^(٣) .

٤ — وعن رفاعة بن رافع قال : « كنا نصلي ، يوماً ، وراء النبي ، صلى الله عليه وسلم ، فلما رفع رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، من الركعة ، وقال : « سمع الله لمن حمده » ، قال رجل وراءه : « ربنا ، لك الحمد ، حمداً كثيراً ، طيباً ، مباركاً فيه » .

(٢) رواه البخاري ، ومسلم

(١) رواه البخاري ، ومسلم .

(٢) رواه مسلم ، واللساني .

فلما انصرف رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، قال : « من الله - كلم آتفاً ؟ »
قال الرجل : أنا يا رسول الله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لقد رأيت
بضعة وثلاثين ملكاً يتقدرونها ، أيهم يكتبها أولاً^(١) .

٥ — وعن عبد الله بن أبي أوفى ، عن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، يقول
(وفي لفظ : يدعو) إذا رفع رأسه من الركوع : « اللهم لك الحمد ، ملء
السموات ، وملء الأرض ، وملء ما شئت من شيء بعد ، اللهم طهرني بالثلج ،
والبرد ، والماء البارد ، اللهم طهرني من الذنوب ، ونقي منها ، كما ينقى الثوب
الأبيض من الوسخ »^(٢) .

٦ — وصح عنه ، صلى الله عليه وسلم ، أنه كان يقول بعد سمع الله من
حمده : لربي الحمد . . لربي الحمد حتى يكون اعتداله قدر ركوعه^(٣) .

(٩) السجود :

ثم يسجد المؤمن لخالقه عز وجل ، وهو من فروض الصلاة ، ويهوى إليه ،
واضعاً ركبتيه قبل يديه ، ويسجد معه وجهه ، وكفاه ، وركبته ، وقدماه :

١ — عن وائل بن حجر قال : « رأيت رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، إذا
سجد يضع ركبتيه قبل يديه ، ويسجد معه وجهه ، وكفاه ، وركبته ،
وقدماه »^(٤) .

(١) رواه أحمد ، والبخاري ، ومالك ، وأبو داود .

(٢) رواه أحمد ، ومسلم ، وأبو داود ، وابن ماجه .

(٣) فقه السنة مج ١ ص ١٦٤ .

(٤) جامع الترمذی ج ٣ ص ٥٦ .

٢ — عن العباس بن عبدالمطلب : أنه سمع النبي ، صلى الله عليه وسلم يقول :
(إذا سجد العبد سجد معه سبعة آراب ^(١) : وجهه ، وكفاه ، وركبته
وقدماه) ^(٢) .

٢ — وعن أبي حميد أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، كان إذا سجد أمكن
أنفه ، وجهته من الأرض ^(٣) .

سجود رسول الله صلى الله عليه وسلم :

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد في صلاته ، فيمكن أنفه ، وجهته ،
ويديه على الأرض ، مع بحافاتهما عن جنبيه ، ووضع الكفين حذو المتسكبين
والأذنين ، ويثبت أصابعه مضمومة ، ويستقبل بأطرافهما القبلة :

١ — عن وائل بن حجر أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، لما سجد وضع
جهته بين كفيه ، وجافى عن إبطيه ^(٤) .

٢ — وعن أبي حميد أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، كان إذا سجد
أمكن أنفه وجهته من الأرض ، ونحى يديه عن جنبيه ، ووضع كفيه
حذو منكبيه ^(٥) .

(١) آراب أعضاء .

(٢) رواه الجماعة إلا البخاري ، وانظر أحاديث أخرى في فقه السنة ص ١٢٨ - ١٣٩ .

(٣) رواه أبو داود ، والترمذي ، وصححه ، وقال : « والعمل على هذا عند

أهل العلم » .

(٤) رواه أبو داود .

(٥) رواه ابن خزيمة ، والترمذي ، وقال : حسن صحيح .

٣ - وروى الحاكم بسنده ، وابن حبان أن النبي ، صلى الله عليه وسلم كان إذا ركع فرّج بين أصابعه ، وإذا سجد ضم أصابعه^(١) .

٤ - وعن أبي حميد أن النبي ، صلى الله عليه وسلم كان إذا سجد وضع يديه ، غير مفترشهما ، ولا قابضهما ، واستقبل بأطراف أصابع رجليه القبلة^(٢) .

الذكر والدعاء في السجود :

مر بنا بعض ما يقوله الرسول صلى الله عليه وسلم في سجوده ، مما كان يقوله في ركوعه ، أو سجوده ، أو يختص به السجود ، ويلاحظ أن الرسول ، صلى الله عليه وسلم ، كان يدعو الله كثيراً في سجوده ، كما أشارت إلى ذلك أحاديثه السابقة ، وفي الحديث الصحيح أن النبي ، صلى الله عليه وسلم قال : « أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد ، فأكثرُوا فيه من الدعاء »^(٣) ، ومما كان يقوله ، صلى الله عليه وسلم ، من تمجيد لله عز وجل ودعاء له :

١٠ - عن علي ، رضي الله عنه ، أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، كان إذا سجد يقول : (اللهم لك سجدت ، وبك آمنت ، ولك أسلمت ، سجد وجهي للذي خلقه فصوره ، فشق سمعه وبصره :) (فتبارك الله أحسن الخالقين)^(٤) .

(١) انظر فقه السنة مج ١ ص ١٦٥ .

(٢) رواه البخاري .

(٣) رواه مسلم وأبو داود ، والنسائي عن أبي هريرة .

(٤) رواه أحمد ، ومسلم . « فتبارك الله أحسن الخالقين » المؤمنون : ١٢

٢ — وعن ابن عباس ، رضى الله عنهما ، يصف صلاة سول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فى التهجد ، قال : ثم خرج إلى الصلاة ، فصلّى ، وجعل يقول فى صلاته أو فى سجوده ، « اللهم اجعل فى قلبى نوراً ، وفى سمعى نوراً ، وفى بصرى نوراً ، وهن يمينى نوراً ، وعن يساوى نوراً ، وأمامى نوراً ، وخلفى نوراً ، وفوقى نوراً ، وتحتى نوراً ، واجعلنى نوراً » ^(١) .

٣ — وعن عائشة أنها فقدت النبى ، صلى الله عليه وسلم ، من مضجعه ، فلمسته بيدها ، فوقعت عليه ، وهو ساجد ، وهو يقول :
« رب أعط نفسى تقواها ، وزكّتها ، أنت خير من زكّاها ، أنت وليها ، ومولاها » ^(٢) .

٤ — وعن أبى هريرة أن النبى ، صلى الله عليه وسلم ، كان يقول فى سجوده :

« اللهم اغفر لى ذنبى كله دِقَّةً وَجُزْءاً ، وأوله وآخره ، وعلايته وسره » ^(٣) .

٥ — وعن عائشة قالت : فقدت النبى ، صلى الله عليه وسلم ، ذات ليلة فلمسته فى المسجد ، فإذا هو ساجد ، وقدماه منصوبتان ، وهو يقول :

(١) رواه مسلم ، وأحمد وغيرهما . وقال الزهوى : قال العلماء : سأل النور فى أعضائه وجهاته ، والمراد بيان الحق وضياؤه والهداية إليه ، فسأل النور فى جميع أعضائه وجسمه وتصرفاته وتقلباته وحالته وحملته ، فى جهاته الست ، حق لا يزيف شيئاً منها عنه . (شرح مسلم ج ٢ ص ٤١٥) .

(٢) رواه أحمد .

(٣) رواه مسلم ، وأبو داود ، والحاكم . (دقه وجهه) صغيره وكبيره .

« اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك ، وأعوذ بمعافاتك من عقوبتك ، وأعوذ بك منك ، لا أحصى ثناء عليك ، أنت كما أثنيت على نفسك »^(١)

٦ — وعنه أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، كان يقول وهو راكع ، أو ساجد :

« سبحانك اللهم وبحمدك ، لا إله إلا أنت »^(٢) .

٧ — وكان صلى الله عليه وسلم يقول وهو ساجد : (اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي ، وإسرافي في أمري ، وما أنت أعلم به مني ، اللهم اغفر لي جدي وهزلي ، وخطئي وعمدي ، وكل ذلك عندي ، اللهم اغفر لي ما قدمت ، وما أخرت ، وما أعلمت ، أنت الخالق ، لا إله إلا أنت)^(٣) .

أثر السجود وفصله :

إن العبد وهو يقف أمام مولاه تبارك وتعالى في سجوده إنما يبلغ الغاية في الخضوع والتذلل ، وينصب أشرف أعضائه على أدنى شيء في الوجود . . . « الأرض التي هي موطئ الأقدام ومضرب المثل في الذلة والهوان ويهتف بأعظم كلمة يعلن بها عظمة الله وعالوه ، فيقول : « سبحان ربّي الأعلى » وهنا تتفق روعة الهيبة والمكان ، مع روعة البيان والإعلان .

(١) رواه مسلم ، وأصحاب السنن .

(٢) رواه أحمد ، ومسلم ، والنسائي .

(٣) رواه البخاري ، ومسلم عن أبي موسى ، مع اختلاف يسير ، ورواه البيهقي

أيضا . وغيره — ورمز له الشيوطي بالصحة . فيض القدير للمناوي ٢ ص ١٥٤-١٥٥

وإذا سجد فك سلاسل التقليد ، السلاسل التي فرضها عليه المجتمع والأعراف والعادات والآداب ، نغر ساجداً لله تعالى ، يمرغ وجهه ، ويعفر جبينه ، وأعطى القلب زمامه ، وأرسل النفس على سجيته ، فلا حَبْر على الخشوع ، ولا ملامة على الدموع ، وقد غلا مِرْجَل الصدر ، وقاضت كأس القلب ، ولذلك يقول الصحابة رضي الله عنهم في وصف الرسول ، صلى الله عليه وسلم ، وهو ساجد : « ولو جوفه أزيز ، كأزيز المرجل من البكاء » (١) .

وحكى عمرو بن العاص صلاة رسول الله ، صلى الله عليه وسلم في الكسوف فقال : « ثم نَفَخَ في آخر سجوده « هف - هف » ثم قال : رب ألم تعدني ألا تعذبهم ، وأنا فيهم ، ألم تعدني ألا تعذبهم ، وهم يستغفرون » (٢) .

وهذه هي السجدة التي ترتعش لها الجبال الراسيات ، وتهتز بها الأرض ، ويرتعد لها الجبابرة الطغاة ، ولها في تاريخ الأمة ، ومغامراتها ، ومحنها شتون وأخوار غريبة (٣) .

بين السجدين :

وبعد السجدة الأولى يجلس المؤمن مفترشاً - كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل - فيثنى رجله اليسرى ، ويبسطها ، ويجلس عليها ، وينصب رجله اليمنى ، جاعلاً أطراف أصابعها إلى القبلة .

(١) رواه أبو داود . والترمذي عن عبد الله بن الشخير .

(٢) رواه أبو داود . والنسائي . وقال تعالى : (وما كان الله ليعذبهم . وأنت

فيهم . وما كان الله معذبهم . وهم يستغفرون) (الأنفال : ٣٣) .

(٣) الأركان الأربعة ص ٤٢ - ٤٣ .

عن عائشة ، رضى الله عنها ، أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، كان يفرش
رجله اليسرى ، وينصب اليمنى ^(١) .

وقد ورد أن الإقعاء أيضاً من السنة ، وهو أن يفرش قدميه ، ويجلس
على عقبيه :

عن أبي الزبير أنه سمع طاووساً يقول : قلنا لابن عباس في الإقعاء على
القدمين ؟ فقال : هي السنة . هي سنة نبيك ، صلى الله عليه وسلم ^(٢) .
وكان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، يمكث في هذه الجلسة .

عن أنس قال : كان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، إذا قال : سمع الله
لمن حمده ، قام حتى نقول : قد أوم ، ثم يسجد ، ويقعد بين السجدةين ، حتى
نقول : قد أوم ^(٣) .

وفي رواية : إني لا آلوأ أن أصلي بكم ، كما رأيت رسول الله ، صلى الله
عليه وسلم ، يصلي بنا ، فكان إذا رفع رأسه من الركوع انتصب قائماً حتى
يقول الناس قد نسي ، وإذا رفع رأسه من السجدة مكث ، حتى يقول الناس
قد نسي ^(٤) .

الدعاء بينهما :

وفي هذا المكث يدعو الله عز وجل ، ومما ورد عن رسول الله ، صلى الله
عليه وسلم ، في ذلك :

-
- (١) رواه البخارى ، ومسلم . (٢) رواه مسلم .
(٣) رواه مسلم . (٤) رواه البخارى ، ومسلم .

١ — عن حذيفة ، رضى الله عنه أن النبي ، صلى الله عليه وسلم كان يقول بين السجدين (رب اغفر لي ، رب اغفر لي)^(١) .

٢ — وعن ابن عباس ، رضى الله عنهما أن النبي ، صلى الله عليه وسلم كان يقول بين السجدين : (اللهم اغفر لي ، وارحمني ، واجبرني ، واهدني وارزقني)^(٢) .

النهوض إلى الركعة الثانية :

ثم ينهض إلى الركعة الثانية على ركبتيه ، يعتمد بيديه على فخديه .

عن وائل بن حجر أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، لما سجد وقعت ركبته إلى الأرض ، قبل أن يقع كفاه ، فلما سجد وضع جبهته بين كفيه ، وجافى عن إبطينه ، وإذا نهض نهض على ركبتيه ، واعتمد على فخديه^(٣) .

ثم يفعل بالثانية ما فعله بالأولى من غير دعاء الاستفتاح ، ويبدأ بفاتحة الكتاب .

عن أبي هريرة قال : كان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، إذا نهض في الركعة الثانية : افتتح القراءة « بالحمد لله رب العالمين » ولم يسكت^(٤) .

(١٠) التشهد الأول :

وهو في جميع الصلوات المفروضة غير الصبح ؛ لأنه ركعتان فقط ، أما الأربع ؛ كالظهر ، والعصر ، والعشاء ، أو الثلاث ؛ كالغرب ، أو النوافل فوق

(١) رواه النسائي ، وابن ماجه .

(٢) رواه الترمذى وأبو داود ؛ إلا أنه قال فيه « وعافى » مكان « واجبرني » .

(٣) رواه أبو داود . (٤) رواه مسلم .

الاثنتين ، فإن المؤمن يتشهد على رأس الركعتين الأوليين^(١) ، ثم يقوم إلى الثالثة ، كما كان يفعل رسول الله ، صلى الله عليه وسلم .

عن ابن مسعود ، رضى الله عنه ، قال : إن محمداً ، صلى الله عليه وسلم قال : إذا قعدتم في كل ركعتين فقولوا : التحيات لله ، والصلوات والطيبات ، السلام عليكم أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ، أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، ثم ليتخير أحدكم من الدعاء أعجبه إليه ، فليدع ربه هز وجل^(٢) .

ويجلس فيه جلوسه بين السجدين :

عن رفاعه بن رافع ، عن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، قال : إذا أنت قمت في صلاتك فكبر الله عز وجل ، ثم اقرأ ما تيسر عليك من القرآن ، فإذا جلست في وسط الصلاة فاطمئن ، وافترش نخذك اليسرى ، ثم تشهد ، ثم إذا قمت فمثل ذلك حتى تفرغ من صلاتك^(٣) .

ويضع يديه على فخذه ، اليمنى مقبوضة الأصابع ، إلا السبابة فإنه يشير بها ويحركها ، واليسرى مبسوطة :

١ — عن واثل بن حجر أنه قال — في صفة صلاة رسول الله ، صلى الله

(١) يرى جمهور العلماء أن التشهد الأول سنة ، انظر تفصيلاً في فقه السنة مج ١

ص ١٧١ - ١٧٢ .

(٢) رواه أحمد والنسائي ، وسنعود إلى التشهد — إن شاء الله تعالى — وإلى دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بعده .

(٣) رواه أبو داود ح ١ ص ١٩٨ .

عليه وسلم : « ثم قعد ، فافتش رجله اليسرى ، ووضع كفه اليسرى على فخذه
وركبته اليسرى ، وجعل حد مرفقه الأيمن على فخذه اليمنى ، ثم قبض ثنتين من
أصابعه ، وحلّق حلقة ، ثم رفع إصبعه ، فرأيتَه يحركها ، يدعو بها » (١) .

٢ — وعن ابن عمر قال : كان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، إذا جلس
في الصلاة وضع يديه على ركبتيه ، ورفع إصبعه اليمنى ، التي تلى الإبهام ، فدعا
بها ، ويده اليسرى على ركبته ، باسطها عليها .

وفي رواية : كان إذا جلس في الصلاة ، وضع كفه اليمنى على فخذه اليمنى ،
وقبض أصابعه كلها ، وأشار بإصبعه التي الإبهام ، ووضع كفه اليسرى على
فخذه اليسرى (٢) .

حكمة الإشارة بالأصبع :

قال ابن أبي زيد : « واختلاف في تحريكها ، فقليل : يعتقد بالإشارة بها
أن الله إله واحد ، ويتأول من يحركها أنها مُقَمَّعة للشيطان ، وأحسب تأويل
ذلك : أن يذكر بذلك من أمر الصلاة ما يمنعُه إن شاء الله عن السهو فيها ،
والشغل عنها » (٣) .

ولا مانع من أن يكون التحريك للهدفين معا .

(١) رواه أحمد ، والنسائي ، وأبو داود .

(٢) رواها أحمد ، ومسلم ، والنسائي .

(٣) الرسالة ص ٣٦ ، وانظر أدلة هذا وذاك في مسالك الدلالة في شرح متن

الرسالة ، للمحافظ أبي الفيض أحمد بن محمد بن الصديق : ص ٥١ - ٥٢ .

وإذا نسي التشهده ، وقام بعد السجود إلى الركعة الثالثة فيسقط ، ويجبر بسجود السهو .

عن عبد الله بن بحنة أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، قام في صلاة الظهر — وعليه جلوس — فلما أتم صلاته سجد سجدتين ، يكبر في كل سجدة ، وهو جالس قبل أن يسلم ، وسجدها الناس معه ، مكان ما نسي من الجلوس^(١) .

ثم يقوم المصلي بعد التشهد الأول إلى الركعة الثالثة ؛ في الثلاثية أو الرباعية ، ويفعل في الركعتين الأخيرين ما فعل في الأوليين ، غير أنه يكتفي في القراءة في كل منهما بأم الكتاب ويخفف .

١ — عن أبي قتادة أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، كان يقرأ في الظهر في الأوليين بأم الكتاب ، وسورتين ، وفي الركعتين الأخيرين بأم الكتاب ، ويستمعنا الآية أحيانا ، وبطول في الركعة الأولى ما لا يطيل في الثانية ، وهكذا في العصر ، وهكذا في الصبح^(٢) .

٢ — عن جابر بن سمرة قال : قال عمر اسعد ، لقد شكوك في كل شيء حتى الصلاة . قال : أما أنا فأمد في الأوليين ، وأحذف في الأخيرين ، ولا آلو ما اقتديت به من صلاة رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، قال : صدقت ، ذلك الظن بك أو ظني بك^(٣) .

(١) رواه أحمد ، والسنّة .

(٢) رواه البخاري ، ومسلم

(٣) رواه البخاري ، ومسلم

(١١) التشهد الأخير^(١) :

ثم يتشهد بعد القيام من آخر سجدة ، والجلوس على هيئة القعود في التشهد الأول .

عن وائل بن حجر قال : قدمت المدينة ، قلت : لأنظرون إلى صلاة رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فلما جلس — يعني للتشهد — افترش رجله اليسرى ، ووضع يده اليسرى — يعني على فخذه اليسرى ، ونصب رجله اليمنى^(٢) .

وقد ورد أكثر من صيغة للتشهد عن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم :

١ — عن ابن مسعود قال : علمني رسول الله ، صلى الله عليه وسلم التشهد — كفى بين كفيه ، كما يعلمني السورة من القرآن : (التحيات لله ، والصلوات والطيبات ، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، السلام علينا ، وعلى عباد الله الصالحين ، أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله)^(٣) .

وفي رواية عند قوله : (وعلى عباد الله الصالحين) فإنسكم إذا فعلتم ذلك فقد

(١) يرى كثير من العلماء أن القعود الأخير والتشهد فرض .

(٢) الترمذى ج ٢ ص ٥٦ - ٨٦

(٣) رواه أحمد ، والستة وقال الترمذى : حديث ابن مسعود قد روى عنه من غير وجه . وهو أصح حديث روى عن النبي ، صلى الله عليه وسلم في التشهد ، والعمل عليه عند أكثر أهل العلم ، من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم . ومن بعدهم من التابعين (صحيح الترمذى ج ٢ ص ٨٢) .

سلمتم على كل عبد لله صالح في السماء والأرض . وفي آخره : (ثم يتخير من المسألة ما شاء)^(١) .

٢ — وعن ابن عباس قال : كان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، يعلمنا التشهد ، كما يعلمنا السورة من القرآن ، فكان يقول : (التحيات المباركات ، العلوات الطيبات لله ، السلام عليك أيها النبي ، ورحمة الله وبركاته ، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ، أشهد ألا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً رسول الله)^(٢) .

٣ — وعن عبد الرحمن بن عبد القاري أنه سمع عمر بن الخطاب ، وهو على المنبر ، يعلم الناس التشهد ، يقول :

« التحيات لله ، الزاكيات لله ، الطيبات العلوات لله ، السلام عليك أيها النبي ، ورحمة الله ، وبركاته ، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ،

(١) رواها البخاري . ومسلم .

(٢) رواه مسلم ، وأبو داود ، وهذا اللفظ ، ورواه الترمذي وصححه ، لكنه ذكر السلام منكراً (ج ٢ ص ٨٣) ورواه ابن ماجه كسلم لكنه قال : « وأشهد أن محمداً عبده . ورسوله » . ورواه الشافعي وأحمد بتسكير السلام وقالاه « وأن محمداً » ، ولم يذكر « أشهد » والباقي كسلم . ورواه أحمد من طريق آخر كذلك . لكن بتعريف السلام . ورواه النسائي كسلم . لكنه نكر السلام ، وقال : « وأشهد أن محمداً عبده ورسوله » .

قال الشافعي في الرسالة : « لما رأيته واحداً ، وسمعته عن ابن عباس صحيحاً كان عندي أجمع وأكثر لفظاً من غيره . فأخذت به . غير معنف لمن أخذ بغيره مما ثبت عن رسول الله » (الرسالة ص ٢٧٦) .

أشهد ألا إله إلا الله ، وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبد الله
ورسوله (١) .

قال ابن أبي زيد : ومما تزيده إن شئت - أى بعد الشهادتين : وأشهد أن
الذى جاء به محمد حق ، وأن الجنة حق ، وأن النار حق ، وأن الساعة آتية
لا ريب فيها ، وأن الله يبعث من في القبور (٢) .

١٢ - الصلاة على الرسول ، صلى الله عليه وسلم ، بعد التشهد :

ويستحب للمصلى أن يصلى على النبي ، صلى الله عليه وسلم ، بعد
التشهد الأخير :

(١) رواه مالك في الموطأ ويقول ابن عبد البر : « ولما علم مالك أن التشهد لا يكون
إلا توقيفا عن النبي . صلى الله عليه وسلم اختار تشهد عمر ؛ لأنه كان يعلمه للناس .
وهو على المنبر . من غير تكبير عليه من أحد من الصحابة . وكانوا متوافرين في
زمانه . وأنه كان يعلم ذلك من لم يعلمه من التابعين . وسائر من حضره من الداخلين
في الدين . ولم يأت عن أحد حضره من الصحابة أنه قال : ليس كما وصفت »
(الاستذكار ج ٢ ص ٢٠٦) .

ويقول الشافعي معلقا على أحاديث التشهد : « واحتمل أن يكون كلها ثابتة ؛ وأن
يكون رسول الله يعلم الجماعة والمنفردين التشهد ؛ فيحفظ أحدهم على لفظ ، ويحفظ
الآخر على لفظ يخالفه ، لا يختلفان في معنى ؛ أنه إنما يريد تعظيم الله . جل ثناؤه
وذكره . والتشهد والصلاة على النبي ، فيقر النبي كلا على ما حفظ ، وإن زاد بعضهم
كلمة على بعض ، أو لفظها بنير لفظه . لأنه ذكر ؛ وقد اختلف بعض أصحاب
النبي ، في بعض لفظ القرآن عند رسول الله ، ولم يختلفوا في معناه ، فأقرم ، وقال
هكذا أزل ، إن هذا القرآن أزل على سبعة أحرف ، فأقرم ما تيسر منه ، فما سوى
القرآن من الذكر أولى أن يتسع هذا فيه ، إذا لم يختلف المعنى » اختلاف الحديث ج ٧
من كتاب الأم ، هامش ص ٦٢ - ٦٣

(٢) الرسالة ص ٢٩ - ٣٠

١ — من فضالة بن عبيد قال : سمع النبي ، صلى الله عليه وسلم ، رجلاً يدعو في صلاته ، فلم يصل على النبي ، صلى الله عليه وسلم ، فقال النبي ، صلى الله عليه وسلم : عجل هذا ، ثم دعاه ، فقال له — أو لغيره — إذا صلى أحدكم ، فليبدأ بتحميد الله ، والثناء عليه ، ثم ليصل على النبي ، صلى الله عليه وسلم ، ثم ليذع بعد ما شاء^(١) .

٢ — عن ابن مسعود قال : أتانا رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، ونحن في مجلس سعد بن عباد ، فقال له بشير بن سعد : أمرنا الله أن نصلى عليك ، فكيف نصلى عليك ، قال : فسكت رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، حتى تمنينا أنه لم يسأله ، ثم قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : (قولوا : اللهم صل على محمد ، وعلى آل محمد ، كما صليت على آل إبراهيم ، وبارك على محمد ، وعلى آل محمد ، كما باركت على آل إبراهيم ، إنك حميد مجيد^(٢)) ، وفي رواية : فكيف نصلى عليك ، إذا نحن صلينا في صلاتنا ؟^(٣) .

٣ — وعن كعب بن عجرة قال : قلنا يا رسول الله ، قد علمنا — أو هرفنا — كيف السلام عليك ، فكيف الصلاة عليك ؟ . . قال : قولوا : اللهم صل على محمد ، وعلى آل محمد ، كما صليت على آل إبراهيم ، إنك حميد مجيد ، اللهم بارك على محمد ، وعلى آل محمد ، كما باركت على آل إبراهيم ، إنك حميد مجيد^(٤) .

(١) رواه الترمذی ، وصححه .

(٢) رواه أحمد ، ومسلم ، والنسائي ، والترمذی ، وصححه .

(٣) رواها أحمد .

(٤) رواه أحمد والستة ، إلا أن الترمذی قال فيه « على إبراهيم » في الموضعين لم يذكر

آله ، وقد ورد ما يستدل به على تفسير « آله » المصلى عليهم :

(١٣) ثم يتخير من المسألة ما شاء :

كما ورد في خبر ابن مسعود السابق ، وما ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك :

١ — عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : إذا فرغ أحدكم من التشهد الأخير فليتمعوذ بالله من أربع : من عذاب جهنم ، ومن عذاب القبر ، ومن فتنة الحيا والمات ، ومن شر المسيح الدجال^(١) .

٢ — وعن عائشة أن النبي ، صلى الله عليه وسلم كان يدعو في الصلاة : « اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر ، وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال ، وأعوذ بك من فتنة الحيا ، وفتنة المات ، اللهم إني أعوذ بك من المغمم والمأثم^(٢) . »

= ١ — عن أبي حميد الساعدي أنهم قالوا : يا رسول الله ، كيف نصلي عليك ؟ قال : قولوا : اللهم صل على محمد ، وعلى أزواجه وذريته ، كما صليت على آل إبراهيم ، وبارك على محمد وأزواجه وذريته ، كما باركت على آل إبراهيم ، إنك حميد مجيد . « رواه البخاري ، ومسلم » .

٢ — وعن أبي هريرة ، عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : من سره أن يكتال بالكيال الآوفي — إذا صلى علينا أهل البيت — فليقل : اللهم صل على محمد النبي ، وأزواجه أمهات المؤمنين ، وذريته ، وأهل بيته ، كما صليت على إبراهيم ، إنك حميد مجيد « رواه أبو داود » .

(١) رواه الجماعة إلا البخاري ، والترمذي .

(٢) رواه أحمد والستة إلا ابن ماجه .

٣ — وعن علي - رضي الله عنه قال : كان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، إذا قام إلى الصلاة يكون من آخر ما يقول بين التشهد والتسليم :

« اللهم اغفر لي ما قدمت ، وما أخرت ، وما أسررت ، وما أعلنت ، وما أسرفت ، وما أنت أعلم به ، أنت المقدم ، وأنت المؤخر ، لا إله إلا أنت » (١) .

٤ — عن عبد الله بن مسعود أن النبي ، صل الله عليه وسلم ، كان يدعو بعد التشهد في الفريضة ، فذكر دعاء ، وفيه : (ربنا آتنا في الدنيا حسنة ، وفي الآخرة حسنة ، وقبنا عذاب النار) (٢) .

٥ — وعن حفظة بن علي : أن محجن بن الأورع حدثه قال : دخل رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، المسجد ، فإذا هو برجل ، قد قضى ، وهو يتشهد ، ويقول : « اللهم إني أسألك ، يا الله الواحد الأحد الصمد الذي لم يلد ، ولم يولد ، ولم يكن له كفواً أحد ، أن تغفر لي ذنوبي ، إنك أنت الغفور الرحيم » .

فقال النبي ، صلى الله عليه وسلم : « قد غفر » ثلاثاً (٣) .

٦ — وعن أنس قال : كنت مع رسول الله ، صلى الله عليه وسلم جالساً ، ورجل قائم يصلي ، فلما ركع وتشهد قال في دعائه :

« اللهم إني أسألك بأن لك الحمد ، لا إله إلا أنت المَنَّان ، بديع السموات

(١) رواه مسلم ، وأبو داود ، والترمذي ، والنسائي .

(٢) رواه الطبراني في الأوسط والكبير ؛ والآية من سورة البقرة .

(٣) رواه أحمد ، وأبو داود .

والأرض ، إذا الجلال والإكرام ، يا حي يا قيوم إني أسألك » ، فقال النبي ، صلى الله عليه وسلم لأصحابه : « أتدرون بيم دعا ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : والذي نفس محمد بيده لقد دعا الله باسمه العظيم ، الذي إذا دعى به أجاب ، وإذا سئل به أعطى » (١) .

٧ — وعن عمر بن سعد قال : كان ابن مسعود يعلمنا التشهد في الصلاة ، ثم يقول : إذا فرغ أحدكم من التشهد ، فليقل : اللهم إني أسألك من الخير كله ، ما علمت منه ، وما لم أعلم ، وأعوذ بك من الشر كله ، ما علمت منه ، وما لم أعلم ، اللهم إني أسألك من خير ما سألك منه عبادك الصالحون ، وأعوذ بك من شر ما استعاذك منه عبادك الصالحون (ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار) .

قال : لم يدع نبي ، ولا صالح بشيء إلا دخل في هذا الدعاء (٢) .

وقد صاغ ابن أبي زيد في الرسالة دعاء هو من هذه الأحاديث أو من غيرها فقال :

« اللهم صل على ملائسكتك والمقربين ، وعلى أنبيائك والمرسلين ، وعلى أهل طاعتك أجمعين ، اللهم اغفر لي ، ولوالدي ، ولأئمتنا ، ولمن سبقنا بالإيمان مغفرة عزما ، اللهم إني أسألك من كل خير سألك منه محمد نبيك ، وأعوذ بك من كل شر استعاذك منه محمد نبيك ، اللهم اغفر لنا ما قدمنا ، وما أخرنا ، وما أسررنا ، وما أعلنا ، وما أنت أعلم به منا ، (ربنا آتنا في الدنيا حسنة ، وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار) ، وأعوذ بك من فتنة الحيا والممات ،

(١) رواه النسائي .

(٢) رواه ابن أبي شيبة ؛ وسعيد بن منصور .

ومن فتنة القبر ، ومن فتنة المسيح الدجال ، ومن عذاب النار ، وسوء المصير ،
السلام عليك أيها النبي ، ورحمة الله وبركاته ، السلام علينا وعلى عباد الله
الصالحين » ^(١) .

وقد وردت عن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، أدعية غير محدد موضعها
في الصلاة ، فليدع بها المؤمن كما يشاء في مواطن الدعاء في الصلاة :

١ — عن أبي بكر الصديق ، رضى الله عنه ، أنه قال لرسول الله ، صلى الله
عليه وسلم : علمني دعاء أدعو به في صلاتي ، قال : قل :
« اللهم إني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً ، ولا يغفر الذنوب إلا أنت فاغفر لي ،
مغفرة من عندك ، وارحمني ، إنك أنت الغفور الرحيم » ^(٢) .

٢ — وعن عبيد بن القعقاع قال : روى رجل رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ،
وهو يصلي ، فجعل يقول في صلاته : « اللهم اغفر لي ذنبي ووسع لي في داري ،
وبارك لي فيما رزقتني » ^(٣) .

٣ — وعن شداد بن أوس أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، كان يقول
في صلاته : « اللهم إني أسألك الثبات في الأمر ، والعزيمة على الرشد ،
وأسألك شكر نعمتك ، وحسن عبادتك ، وأسألك قلباً سليماً ، ولساناً
صادقاً ، وأسألك من خير ما تعلم ، وأعوذ بك من شر ما تعلم ، وأستغفرك
لما تعلم » ^(٤) .

(١) الرسالة ص ٣٠ .

(٢) رواه البخاري ، ومسلم .

(٣) رواه أحمد . (٤) رواه النسائي .

٤ — وعن عمار بن ياسر أنه صلى صلاة فأوجز فيها ، فأنكروا ذلك ، فقال : ألم أتم الركوع والسجود ؟ فقالوا : بلى ، قال : أما إنى دعوت فيها بدعاء كان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم يدعو به : « اللهم بعلمك الغيب ، وقدرتك على الخلق ، أحيني ما هملت الحياة خيراً لى ، وتوفني إذا كانت الوفاة خيراً لى ، أسألك خشيتك فى الغيب والشهادة ، وكلمة الحق فى الغضب والرضا ، والقصد فى الفقر والغنى ، ولذة النظر إلى وجهك والشوق إلى لقائك ، وأعوذ بك من ضر أو مضرة ، ومن فتنة مضلة ، اللهم زينا بزينة الإيمان ، واجعلنا هداة مهتدين » (١) .

٥ — وعن معاذ بن جبل قال : لقيني رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فقال : إنى أوصيك بكلمات تقولن فى كل صلاة : « اللهم أعني على ذكرك ، وشكرك ، وحسن عبادتك » (٢) .

(١) رواه أحمد والنسائي بإسناد جيد .

(٢) رواه أحمد ، والنسائي ، وأبو داود . وفى رواية : « أن النبى صلى الله عليه وسلم أخذ بيد معاذ يوماً ثم قال : يا معاذ ؛ إنى لأحبك » . فقال له معاذ : بأبى أنت وأمى يا رسول الله وأنا أحبك . قال : « أوصيك يا معاذ ؛ لا تدعن فى دبر كل صلاة أن تقول : اللهم أعني على ذكرك وشكرك ، وحسن عبادتك » رواها أحمد ، وأبو داود والنسائي وابن خزيمة وابن حبان والحاكم وقال : صحيح على شرط الشيخين . وعن أنس بن مالك عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « أحببون أن تبتعدوا فى الدعاء ؟ قولوا : اللهم أعنا على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك » (رواه أحمد بسند جيد) .

(١٤) السلام :

ثم يسلم المؤمن في نهاية الصلاة ، وهو فرض :

١ — عن علي ، رضى الله عنه ، أن النبي ، صلى الله عليه وسلم قال : « مفتاح الصلاة الطهور ، وتحريمها التكبير ، وتحليلها التسليم »^(١) .

٢ — وعن عامر بن سعد ، عن أبيه قال : « كنت أرى النبي ، صلى الله عليه وسلم يسلم عن يمينه ، وعن يساره ، حتى يرى بياض خده »^(٢) .

٣ — وعن وائل بن حجر قال : « صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكان يسلم عن يمينه : السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، وعن شماله : السلام عليكم ورحمة الله وبركاته »^(٣) .

٤ — وعن جابر بن سمرة ، قال : كنا إذا صلينا مع رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، قلنا : السلام عليكم ورحمة الله ، السلام عليكم ورحمة الله - وأشار بيده إلى الجانبين - فقال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : علام تومثون بأيديكم ، كأنها أذناب خيل شمس ، إنما يكفي أحدكم أن يضع يده على فخذه ، يسلم على أخيه من على يمينه وشماله »^(٤) .

وفي رواية : (كنا نصلى خلف النبي ، صلى الله عليه وسلم ، فقال : ما بال

(١) رواه أحمد ، والشافعي ، وأبو داود ، وابن ماجه ، والترمذي .

(٢) رواه أحمد ، ومسلم ، والنسائي ، وابن ماجه .

(٣) رواه أبو داود بإسناد صحيح .

(٤) رواه أحمد ، ومسلم .

هؤلاء يسهلون بأيديهم ، كأنها أذئاب خيل شمس ؟ إنما يكفي أحدكم أن يضع يده على فخذه ، ثم يقول : السلام عليكم ^(١) .

الدعاء والذكر بعد الصلاة :

ورد عن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، جملة أذكار وأدعية بعد السلام ، يسن المصلي أن يأتي بها :

١ — عن ثوبان قال : كان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، إذا انصرف من صلاته استغفر ثلاثاً ، وقال : اللهم أنت السلام ، ومنك السلام ، تباركت يا ذا الجلال والإكرام ^(٢) .

وزاد مسلم : قال الوليد : فقلت للأوزاعي : كيف الاستغفار ؟ قال : يقول : أسْتَغْفِرُ الله ، أسْتَغْفِرُ الله .

٢ — وعن عبد الله بن الزبير أنه كان يقول في دبر كل صلاة — حين يسلم : لا إله إلا الله ، وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العظيم ، لا إله إلا الله ، ولا نعبد إلا إياه ، له النعمة ، وله الفضل ، وله الثناء الحسن ، لا إله إلا الله مخلصين له الدين ، ولو كرم الكافرون ، قال : وكان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، يهلهل بهن دبر كل صلاة ^(٣) .

(١) رواها النسائي ، وقال مجد الدين بن تيمية : « وهو دليل على أنه إذا لم يقل « ورحمة الله » أجزاء » المتفق ص ١٦٦ .

(٢) رواه الستة إلا البخاري ، ومعنى اللهم أنت السلام ، ومنك السلام : اللهم من أسمائك السلام ومنك السلامة والأمن ؛ تباركت : كثر خيرك .

(٣) رواه أحمد ، ومسلم ، وأبو داود ، والنسائي .

٣ — وعن المغيرة بن شعبه أن النبي صلى الله عليه وسلم ، كان يقول في دبر كل صلاة مكتوبة : « لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير ، اللهم لا مانع لما أعطيت ، ولا معطي لما منعت ، ولا ينفع ذا الجد ، منك الجدر »^(١) .

٤ — وعن عبد الله بن عمر قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : خصلتان لا يحصيها رجل مسلم إلا دخل الجنة - وهما يسير ، ومن يعمل بهما قليل : يسبح الله دبر كل صلاة عشرأ ، ويكبره عشرأ ، ويحمده عشرأ .

قال : فرأيت رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، يعمدها بيده ، فتلك خمسون ومائة باللسان ، وألف وخمسمائة في الميزان .

وإذا أوى إلى فراشه سبح ، وحمد ، وكبر مائة مرة ، فتلك مائة باللسان ، وألف في الميزان^(٢) .

٥ — وعن أبي هريرة : أن فقراء المهاجرين أتوا رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فقالوا : ذهب أهل الدثور^(٣) بالدرجات العلا ، والنعيم المقيم ، قال : وما ذاك ؟ قالوا : يصلون كما نصلي ، ويصومون كما نصوم ، ويتصدقون ولا نتصدق ، ويعتقون ولا نعتق . فقال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : أفلا أعلمكم شيئاً تدركون به من سبقكم ، وتسبقون من بعدكم ، ولا يكون أحد أفضل منكم ، إلا من صنع مثل ما صنعتم ؟ قالوا : بلى يا رسول الله ، قال : تسبحون الله ، وتكبرون ، وتحمدون دبر كل صلاة ثلاثاً وثلاثين مرة .

(١) رواه البخاري ، ومسلم .

(٢) رواه أحمد ، والأربعة أصحاب السنن ؛ وصححه الترمذي .

(٣) الدثور : المال الكثير .

فرجع فقرأ المهاجرين إلى رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فقالوا : سمع إخواننا أهل الأموال بما فعلنا ففعلوا مثله ، فقال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء » ^(١) .

٦ — وصح أيضاً : أن يُسَبِّحَ خمسا وعشرين ، ويحمد مثلها ، ويكبر مثلها ، ويقول : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير ^(٢) .

٧ — وعن عليّ — وقد جاء هو وفاطمة — رضى الله عنهما ، يطلبان خادماً يخفف عنهما بعض العمل ، فأبى النبي صلى الله عليه وسلم عليهما ، ثم قال لهما : ألا أخبركما بخير مما سألتانى ؟ قالا : بلى ، فقال : كلمات علمنهن جبريل عليه السلام « تسبحان فى دبر كل صلاة عشرا ، وتحمدان عشرا ، وتكبران عشرا ، وإذا أوتما إلى فراشكما ، فسبحا ثلاثا وثلاثين ، واحمدا ثلاثا وثلاثين ، وكبرا أربعا وثلاثين » ، وقال : فوالله ما تركتهن منذ علمنهن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ^(٣) .

٨ — وعن سعد بن أبي وقاص ، رضى الله عنه أنه كان يعلم بنيه هؤلاء الكلمات ، كما يعلم المعلم الغلمان الكتابة ، ويقول : إن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، كان يعمد بهم دبر كل صلاة : « اللهم إني أعوذ بك من البخل ، وأعوذ بك من الجبن ، وأعوذ بك من أن أرد إلى أرذل العمر ، وأعوذ بك من فتنة الدنيا ، وأعوذ بك من عذاب القبر » ^(٤) .

(١) رواه البخارى ، ومسلم .

(٢) فقه السنة : مج ١ ص ١٧٨ .

(٣) المصدر السابق ج ١ ص ١٧٩ .

(٤) رواه البخارى .

٩ — وعن أبي أمامة ، رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « من قرأ آية الكرسي دبر كل صلاة مكتوبة - لم يمنعه من دخول الجنة إلا الموت »^(١) .

وبعد ، فهذه هى صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، صلاة متجددة حية ، نابضة بكل معانى العبودية لله عز وجل ، لأنه متعلق فيها بربه بكل ألوان التعلق ، مناج فيها خالقه بكل ألوان المناجاة ، وفى كل ذلك القدوة الحسنة ، وصدق الله العظيم حيث يقول : (لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر ، وذكر الله كثيراً)^(٢) .

وقد قدم الإمام الغزالى فى إحيائه من الإرشاد ما يمكن به أن تكون صلاة المؤمن حية ، وفيها القدوة برسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فينبغى أن يكون عند المصلى :

١ — حضور القلب فى الصلاة :

بمعنى أن يفرغ عن غير ما هو ملابس له ، ومتكلم به ، فيكون فسكره فى فعل الصلاة ، والقول فيها ، ويكون قلبه مع ما يقرؤه ، ويدعو به فى الصلاة والقلب إذا لم يحضر فى الصلاة لم يكن متعطلاً ، بل جائلاً فيما الهمة مصروفة إليه من أمور الدنيا ، فلا حيلة ، ولا علاج لإحضار القلب إلا بصرف الهمة

(١) رواه النسائى ، وصححه ابن حبان ، وزاد فيه الطبرانى : « قل هو الله أحد » وانظر أذكراً وأدعية أخرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى فقه السنة

مج ١ ص ١٧٧ - ١٨٠ .

(٢) الأحزاب : ١٠٣

إلى الصلاة ، والهمة لا تنصرف إليها ما لم يتبين أن الغرض المطلوب منوط بها ، وذلك هو الإيمان والتصديق بأن الآخرة خير وأبقى ، وأن الصلاة وسيلة إليها ، فإذا أضيف هذا إلى حقيقة العلم بحقارة الدنيا ، ومهماتها حصل من مجموعها حضور القلب في الصلاة .

٢- التفهم في الصلاة :

وهو اشتغال القلب على العلم بمعنى اللفظ ، كل على قدر ما يستطيع ، وحسب استعداده « وكَم من معان لطيفة يفهمها المصلي في أثناء الصلاة ، ولم يكن قد خطر بقلبه ذلك قبله ، ومن هذا الوجه كانت الصلاة ناهية عن الفحشاء والمنكر ، فإنها تفهم أموراً ، تلك الأمور تمنع عن الفحشاء لا محالة . وحتى يتحقق هذا ينبغي للمصلي أن يتشمر ويجتهد ؛ لدفع الخواطر التي قد تعترض له أثناء الصلاة ، التي تشغله عن معان ما فيها .

٣ - التعظيم لله عز وجل :

وهي حالة للقلب تتولد من معرفتين :
إحداهما : معرفة جلال الله عز وجل وعظمته ، وهو من أصول الإيمان ، فإن من لا يعتقد عظمته لا تدعن النفس لتعظيمه .
وثانيتهما : معرفة حقارة النفس ، وخستها ، وكونها عبداً مسخراً مريباً ، حتى يتولد من العرفتين الاستكانة والانكسار والخشوع لله سبحانه ، فيعبر عنه بالتعظيم .

٤ — الهية :

وهي الخوف من سلطان الله ، وجبروته ، وعظمته ، والإجلال له عز وجل
وهي « حالة للنفس تتولد من المعرفة بقدرة الله وسطوته ، ونفوذ مشيئته
فيه ، مع قلة المبالاة به ، وأنه لو أهلك الأولين والآخرين لم ينقص من
ملكه ذرة » .

٥ — الرجاء :

ينبغي أن يكون المصلي راجياً بصلاته ثواب الله عز وجل ، كما أنه خائف
بتقصيره عقاب الله عز وجل ، وسببه : إدراك معرفة لطف الله عز وجل ،
وكرمه ، وعظيم إنعامه وإطائف صنعه ، ومعرفة صدقه في وعده الجنة بالصلاة ،
« فإذا حصل اليقين بوعدده ، والمعرفة بلطفه — انبعث من مجموعهما الرجاء
لا محالة » .

٦ — الحياء :

بأن يستشعر التقصير في العبادة ، ويعلم بأنه عاجز عن القيام بمظيم حق الله
عز وجل ، وَيَقْوَى ذلك بالمعرفة بعيوب النفس وآفاتهما ، وقلة إخلاصها ،
وخيف دخليتها ، وميلها إلى الحظ العاجل في جميع أفعالها ، مع العلم بمظيم
ما يقتضيه جلال الله عز وجل ، والعلم بأنه مطلع على السر ، وخطرات القلب ،
وإن دقت وخفيت ^(١) .

(١) إحياء علوم الدين ج ١ ص ١٣٦ ، ١٣٧ .

وإن هذا وأكثر منه يجمعه قول الرسول صلى الله عليه وسلم ويوجد - عندما سأله جبريل عليه السلام عن الإحسان فقال : « أن تعبد الله كأنك تراه ، فإن لم تكن تراه ، فإنه يراك » ^(١) .

ومنه يفسر قول الرسول الله صلى الله عليه وسلم « أرحنا بها يا بلال » لأنه في شهود المولى عز وجل .

ومن مجموع هذا أيضاً يرجع ما روى عن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم من الدعاء أثناء القراءة ، أو تمجيد الله عز وجل ؛ لأنه يتمثل صلاته تمام التمثل وأكمله :

١ — عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبيه ، قال : سمعت النبي ، صلى الله عليه وسلم يقرأ في صلاة - ليست بفريضة - فربذكر الجنة والنار ، فقال : أعوذ بالله من النار ، ويل لأهل النار ^(٢) .

٢ — وعن عائشة قالت : كنت أقوم مع رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ليلة النمام ^(٣) ، فكان يقرأ سورة البقرة ، وآل عمران ، والنساء ، فلا يمر بآية فيها تخويف إلا دعا الله عز وجل واستعاذه ، ولا يمر بآية فيها استبشار إلا دعا الله عز وجل ورغب إليه ^(٤) .

٣ — وعن موسى بن أبي عائشة قال : كان رجل يصلي فوق بيته ، وكان إذا قرأ (أليس ذلك بقادر على أن يحيي الموتى) قال : سبحانك ، فيلى ، فسألوه عن ذلك ، فقال : سمعته من رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ^(٥) .

(١) رواه البخارى ، ومسلم . (٢) رواه أحمد ، وابن ماجه بمعناه .

(٣) هي ليلة أربع عشرة من الشهر .

(٤) رواه أحمد . (٥) رواه أبو داود .

٤ — وعن عوف بن مالك قال : قمت مع النبي ، صلى الله عليه وسلم ، فبدأ واسألك وتوضأ ، ثم قام فصلى ، فبدأ فاستفتح البقرة ، ولا يمر بآية رحمة إلا وقف فسأل ، ولا يمر بآية عذاب إلا وقف فتعوذ ، ثم ركع ، فسكت راكعاً بقدر قيامه ، يقول في ركوعه « سبحان ذى الجبروت والممالك ، والكبرياء والعظمة » ثم سجد بقدر ركوعة يقول في سجوده : سبحان ذى الجبروت ، والممالك ، والكبرياء والعظمة ، ثم قرأ آل عمران ، ثم سورة سورة ، فعل مثل ذلك^(١) .

ومنه يُفسَّر أنه كان صلى الله عليه وسلم لا يجاوز بصره موضع سجوده^(٢) فهو صلى الله عليه وسلم في تمام الخشية والخشوع .

(٤) ما يباح في الصلاة ، وما يكره ، وما يبطلها

إذا علمنا أن مبنى الصلاة على خشوع الأطراف ، وحضور القلب وكف اللسان إلا عن ذكر الله ، وقراءة القرآن ، فشكل هيئة باينت الخشوع ، وكل كلمة ليست بذكر الله ، كل ذلك ينافي الصلاة ، لا يتم الصلاة إلا بتركه والكف عنه ؛ لكن هذه الأشياء متفاوتة ، وما كل نقصان يبطل الصلاة بالكلية ، والتميز بين ما يبطلها بالكلية وبين ما ينقصها في الجملة تشريع موكول إلى نص الشارع^(٣) .

(١) رواه النسائي ، وأبو داود ، ولم يذكر الوضوء ولا السواك .

(٢) رواه أحمد .

(٣) حجة الله البالغة : ٢ ص ١٣

١ — ما يباح في الصلاة :

(١) البكاء والتأوه والأنين :

١ — قال تعالى : (إذا تلى عليهم آيات الرحمن خروا سجداً وبكياً)^(١) .

٢ — وعن عبد الله بن الشخير قال : رأيت رسول الله ، صلى الله عليه وسلم يصلي ، وفي صدره أزيز كأزيز المرجل ، من البكاء^(٢) .

(٢) قتل الحية والعقرب والزناوير :

ونحو ذلك من كل ما يضر ، وإن أدى قتلها إلى عمل كثير :
عن أبي هريرة أن النبي ، صلى الله عليه وسلم قال : « اقتلوا الأسودين
في الصلاة ؛ الحية والعقرب »^(٣) .

(٣) حمل الصبي وتعلقه بالمصلي :

١ — عن أبي قتادة أن النبي ، صلى الله عليه وسلم صلى وأمامه بنت زينب
ابنة النبي ، صلى الله عليه وسلم على رقبتة ، فإذا ركع وضعها ، وإذا قام من
سجوده أخذها فأعادها على رقبتة^(٤) .

(١) سورة مريم ٥٨ .

(٢) رواه أحمد ، وأبو داود ، والنسائي ، والترمذي وصححه . والمعنى : أن
صدره صلى الله عليه وسلم يضطرب من البكاء من خشية الله ، فيسمع له صوت
كصوت القدر .

(٣) رواه أحمد ، وأصحاب السنن . (٤) رواه أحمد والنسائي وغيرها .

٢ — وكان الحسن أو الحسين يرتحل رسول الله ، صلى الله عليه وسلم في صلاته وهو ساجد^(١) .

قال للنووي : هذا يدل لمذهب الشافعي ، رحمه الله تعالى ، ومن وافقه : أنه يجوز حمل الصبي والصبية وغيرهما من الحيوان الطاهر في صلاة الفرض وصلاة النفل^(٢) .

(٤) التسبيح والتصفيق في الصلاة :

عن سهل بن سعد الساعدي عن النبي ، صلى الله عليه وسلم قال : « من نابه شيء في صلاته فليقل سبحان الله ، إنما التصفيق للنساء ، والتسبيح للرجال »^(٣) .

(٥) الفتح على الإمام :

إذا نسي الإمام آية يفتح عليه المؤتم فيذكره تلك الآية ، سواء أكان قرأ القدر الواجب أم لا .

عن ابن عمر رضي الله عنه أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، صلى صلاة فقرأ فيها ، فالتبس عليه ، فلما فرغ قال لأبي : أشهدت معنا ؟ قال : نعم ، قال : فما منعك أن تفتح على^(٤) ؟

(١) رواه أحمد ، والنسائي ، والحاكم .

(٢) فقه السنة ج ١ ص ٢٦٣ .

(٣) رواه أحمد ، وأبو داود ، والنسائي .

(٤) رواه أبو داود ، ورجاله ثقات .

(٦) حمد الله عند العطاس ، أو عند حدوث نعمة :

عن رفاعه بن رافع قال : صليت خلف رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فعميت ، فقلت : الحمد لله ؛ حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه ، كما يحب ربنا ويرضى ، فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : من المتكلم في الصلاة ؟ فلم يتكلم أحد ، ثم قال الثانية ، فلم يتكلم أحد ، ثم قال الثالثة ، فقال رفاعه : أنا يا رسول الله ، فقال : والذي نفس محمد بيده « لقد ابتدرها بضع وثلاثون ملكاً ، أيهم يصعد بها »^(١) .

(٧) السجود على ثياب المصلي أو عمامته لعذر :

عن ابن عباس : أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، صلى في ثوب واحد يتقى بفضله خر الأرض ويردها^(٢)

(٨) وقد ذكر حجة الله الدهلوى أشياء لا تفسد الصلاة مما فعلها رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فقال : « إن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، قد فعل أشياء في الصلاة بياناً للشرع ، وقرر على أشياء ، فذلك وما دونه لا يبطل الصلاة ، والحاصل من الاستقراء أن القول اليسير - مثل « ألعنك بلعنة الله »^(٣) ، ثلاثاً ، ويرحمك الله ، ويأثكل أماء ، وما شأفكم تنظرون إلى ، والبطش اليسير ، مثل : وضع صبيته من العاتق ورفعها ، وغمز الرجل ، ومثل فتح الباب ، والمشى اليسير كالتزول من درج المنبر إلى مكان ليتأذى منه

(١) رواه النسائي ، والترمذي ، ورواه البخاري بلفظ آخر .

(٢) رواه أحمد بإسناد صحيح . (٣) لإبيس .

(١٠ - العبادات)

السجود في أصل المنبر ، والتأخر من موضع الإمام إلى الصف ، والتقدم إلى الباب المقابل ليُفتح ، والبكاء خوفاً من الله ، والإشارة المفهمة ، وقتل الحية والعقرب ، واللمحظ يميناً وشمالاً من غير لَحْي العنق - لا يفسد ، وإن تعلق القدر بجسده أو ثوبه إذا لم يكن بفعله ، أو كان لا يعلمه لا يفسد ، هذا والله أعلم بحقيقة الحال»^(١) .

ومما يباح أيضاً :

(٩) القراءة في المصحف :

وكان ذكوان ، مولى عائشة ، يؤمها في رمضان من المصحف^(٢) .
قال النووي : ولو قلب أوراقه أحياناً في صلاته لم تبطل ، ولو نظر في مكتوب غير القرآن ، وردد ما فيه في نفسه لم تبطل صلاته ، لكن يكره^(٣) .

ولا يبطل الصلاة :

(١٠) شغل القلب عن أعمال الصلاة ، فإن الشيطان يأتي المؤمن وهو في الصلاة « حتى يحظر بين المرء ونفسه ، يقول : اذكر كذا . . اذكر كذا ، لما لم يكن يذكر حتى يظل الرجل لا يدرى كم صلى »^(٤) .
ولكن ينبغي للمؤمن أن يصرف عنه وساوس الشيطان ، ويتفرغ بذهنه للصلاة .

(١) حجة الله البالغة ج ٢ ص ١٣ ، ١٤ .

(٢) رواه مالك .

(٣) فقه السنة مج ١ ص ٢٦٦ - ٢٦٧ .

(٤) رواه البخاري ، ومسلم .

٢ — ما يكره في الصلاة :

(١) العث بالثوب أو البدن أو تسوية الحصى من غير داع :

عن معيقب قال : سألت النبي ، صلى الله عليه وسلم ، عن مسح الحصى في الصلاة ، فقال : لا تمسح الحصى وأنت تصلي ، فإن كنت لا بد فاعلا فواحدة^(١) .

(٢) رفع البصر إلى السماء :

عن أبي هريرة أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، قال : لينتهين أفوام يرفعون أبصارهم إلى السماء في الصلاة أو لتخطفن أبصارهم^(٢) .

(٣) النظر إلى ما يلي عن الصلاة :

عن عائشة ، رضي الله عنها ، أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، صلى في خيمصة لها أعلام^(٣) ، فقال : شغلتنى أعلام هذه ، اذهبوا بها إلى أبي جهم ، راثتوني بأنبيجانيته^(٤) .

(١) رواه الجماعة . (٢) رواه أحمد ، ومسلم ، والنسائي .

(٣) كساء من خز أو صوف معلم : أى فيه خطوط مميزة .

(٤) رواه البيهقارى ومسلم . والأنبيجانية : كساء غليظ له وبر ولا علم له وأبوجهم

عامر بن حذيفة كان قد أهدى النبي ، صلى الله عليه وسلم الخيمصة وطلب أنبيجانيته بدلها جيرا الحادار .

(٤) الإشارة باليدين عند السلام :

عن جابر بن سمرة قال : كننا نصلى خلف النبي ، صلى الله عليه وسلم ، فقال : ما بال هؤلاء يسلمون بأيديهم كأنها أذنان خيل شمس ، إنما يكفي أحدكم أن يضع يده على فخذه ، ثم يقول : السلام عليكم ، السلام عليكم ^(١) .

(٥) الصلاة مع مدافعة الأختين ونحوهما مما يشغل القلب :

عن عائشة قالت : سمعت رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، يقول : لا يصلي أحد بحضرة الطعام ، ولا هو يدافعه الأخبثان ^(٢) .

(٦) الصلاة عند مغالبة النوم :

١ — عن عائشة أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، قال : إذا نعت أحدكم فليرقد حتى يذهب عنه النوم ، فإنه إذا صلى وهو ناعس ، لماله يذهب يستغفر فينسب نفسه ^(٣) .

٢ — وعن أبي هريرة ، رضى الله عنه ، أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، قال : « إذا قام أحدكم من الليل فاستمعجم القرآن على لسانه ، فلم يدر ما يقول ، فليضطجع » ^(٤) .

(١) رواه النسائي وغيره . وهذا اللفظ .

(٢) رواه أحمد ومسلم وأبو داود .

(٣) رواه الجماعة

(٤) رواه أحمد ومسلم — استمعجم القرآن على لسانه : أى اشتد عليه النطق الغلبة

(٧) التَّيَامُ مَكَانَ خَاصٍ مِنَ الْمَسْجِدِ الصَّلَاةُ فِيهِ غَيْرُ الْإِمَامِ :

عن عبد الرحمن بن شبل قال : « نهى رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ،
عن نقرة الغراب ، واقتراش السبع ، وأن يوطن الرجل المكان في المسجد ،
كما يوطن البعير » (١) .

٣ — مبطلات الصلاة :

(١) الأكل والشرب عمداً :

قال ابن المنذر : أجمع أهل العلم على أن من أكل أو شرب في صلاة
الفرض عمداً أن عليه الإعادة ، وكذا في صلاة التطوع عند الجمهور .
وقال الشافعية والحنابلة : لا تبطل الصلاة بالأكل أو الشرب ناسياً أو
جاهلاً ، وكذا لو كان بين الأسنان دون الحصة فابتلعه .
وعن طاووس وإسحاق أنه لا بأس بالشرب ؛ لأنه عمل يسير .
وعن سعيد بن جبير وابن الزبير أنهما شربا في التطوع (٢) .

(٢) الكلام عمداً في غير مصلحة الصلاة :

عن زيد بن أرقم قال : كذا نتكلم في الصلاة يكلم الرجل منا صاحبه ،

(١) رواه أحمد ، وابن خزيمة ، وابن حبان ، والحاكم وصححه . ونهى عن
نقرة الغراب ؛ أى عن عدم الاطمئنان في السجود . وأن يوطن الرجل الخ ؛ أى يجعل له
مكاناً خاصاً كالبعير لا يترك إلا في مكان خاص اعتاده .

(٢) فقه السنة مج ١ ص ٢٧١

وهو إلى جنبه في الصلاة حتى نزلت (وقوموا لله قانتين)^(١)، فأمرنا بالسكوت، ونهينا عن الكلام^(٢).

(٣) العمل الكثير عمداً :

قال الإمام النووي : إن الفعل الذي من جنس الصلاة إن كان كثيراً أبطلها بلا خلاف ، وإن كان قليلاً لم يبطلها بلا خلاف . هذا هو الضابط ، ثم اختلفوا في ضبط القليل والكثير على أربعة أوجه ، ثم اختار الوجه الرابع ، فقال ، وهو الصحيح المشهور : أن الرجوع إلى العادة ، فلا يضر ما يعده الناس قليلاً كالإشارة برد السلام ، وخلع النعل ، ورفع العمامة ، ووضعها ، ولبس ثوب خفيف ونزعه ، وحمل صغير وضعه ، ودفع مار ، وذلك البصاق في ثوبه ، وأشباه هذا . وأما ما عده الناس كثيراً كخطوات كثيرة متوالية وفعلات متتابة فتبطل الصلاة^(٣) .

(٤) ترك ركن أو شرط عمداً :

لما رواه البخاري ومسلم : أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، قال للأعرابي الذي لم يحسن صلاته : ارجع فصل ، فإنك لم تصل ، وقد تقدم^(٤) . وقد سبقت الشروط والفروض (الأركان)^(٥) .

(١) البقرة : ٢٣٨

(٢) رواه أحمد والسنن . وانظر أحاديث أخرى ، وكلاماً مفيداً عن هذا في فقه

السنة مج ١ ص ٢٧٢ .

(٣) فقه السنة مج ١ ص ٢٧٣ ، وانظر تفصيلاً آخر فيه .

(٤) ص ٩٠ - ١٣٥

(٥) ص ٧٩ - ٨٩

(٥) الضحك في الصلاة :

نقل ابن المنذر الإجماع على بطلان الصلاة بالضحك ، وقال أكثر العلماء : لا بأس بالتبسم ، وإن غلبه الضحك ، ولم يقو على دفعه - فلا تبطل الصلاة به ، إن كان يسيراً ، وتبطل به إن كان كثيراً ، وضابط القلة والكثرة العرف^(١) .

٥ — سجود السهو

وسن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم فيما إذا قصر الإنسان في صلاته في غير ما يبطلها أن يسجد سجدة تين تداركاً لما فرط ، ففيه شبه القضاء ، وشبه السكفارة والمواضع التي ظهر فيها النص أربعة^(٢) :

١ — الشك في الصلاة :

في عدد الركعات ، أو في الركوع ، والسجود :

١ — عن عبد الرحمن بن عوف قال : سمعت رسول الله ، صلى الله عليه وسلم يقول : « إذا شك أحدكم في صلاته ، فلم يدر أواحدة أم ثنتين فليجعلهما واحدة ، وإذا لم يدر ثنتين صلى أم ثلاثاً فليجعلهما ثنتين ، وإذا لم يدر ثلاثاً صلى أم أربعاً فليجعلها ثلاثاً ، ثم يسجد إذا فرغ من صلاته ، وهو جالس

(١) فقه السنة مج ١ ص ٢٧٤ .

(٢) حجة الله البالغة ٢ ص ٤ .

قبل أن يسلم سجدة^(١) وفي رواية : « من صلى صلاة يشك في النقصان ، فليصل حتى يشك في الزيادة »^(٢) .

٢ — وعن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم :
« إذا شك أحدكم في صلاته ، فلم يدر صلى ثلاثاً أم أربعاً ، فليطرح الشك
وليبن على ما استيقن ، ثم يسجد سجدتين قبل أن يسلم ، فإن كان صلى خمساً
شفعن له صلاته ، وإن كان صلى إتماماً لأربع كان ترغيباً للشيطان »^(٣) .

٣ — وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : (إن الشيطان
يدخل بين ابن آدم وبين نفسه ، فلا يدرى كم صلى ، فإذا وجد أحدكم ذلك
فليسجد سجدتين قبل أن يسلم)^(٤) .

وكما تدل هذه الأحاديث فالسجود في حالة الشك قبل السلام .

٢ — عند نسيان التشهد الأول : أو سنة من سنن الصلاة .

١ — عن ابن بحينة أن النبي ، صلى الله عليه وسلم صلى ، فقام في الركعتين ،
فسبحوا به ، فضى ، فلما فرغ من صلاته سجد سجدتين ، ثم سلم)^(٥) .

٢ — وعن زياد بن علاقة قال : صلى بنا المغيرة بن شعبه ، فلما صلى ركعتين
قام ولم يجلس ، فسبح به من خلفه ، فأشار إليهم أن قوموا ، فلما فرغ من

(١) رواه أحمد ، وابن ماجه ، والترمذي وصححه ، وقد قاس حجة الله الدهلوي
الشك في الركوع والسجود على الشك في الركعات ، كما في الأحاديث .

(٢) رواه أحمد . (٣) رواه أحمد ومسلم .

(٤) رواه أحمد والستة غير أن زيادة « قبل أن يسلم » لأبي داود وابن ماجه .

(٥) رواه النسائي .

صلاته سلم ، ثم سجد سجدتين ، وسلم ، ثم قال : هكذا صنع بنا رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ^(١) .

٣ — وعن المغيرة بن شعبة قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : إذا قام أحدكم من الركعتين ، فلم يستقم قائماً ، فليجلس ، وإن استقم قائماً فلا يجلس ، ويسجد سجدتي السهو ^(٢) .

قال حجة الله الدهلوي بعد هذا الحديث : « وذلك أنه إذا قام فات موضعه ، فإن رجع لا أحكم ببطالان صلاته ، وفي الحديث دليل على أن من كان قريب الاستواء وإن استوفاه يجلس ، خلافاً لما عليه العامة » ^(٣) .

وكما رأينا يكون السجود هنا قبل السلام .

٣ — عند الزيادة في الصلاة :

عن ابن مسعود أن النبي ، صلى الله عليه وسلم صلى الظهر خمساً ، فقيل له : أزيد في الصلاة ؟ قال : وما ذاك ؟ فقالوا : صليت خمساً ، فسجد سجدتين بعد ما سلم ^(٤) ، وفي هذا الحديث دليل على صحة صلاة من زاد ركعة ، وهوساه ، ولم يجلس الرابعة ^(٥) .

(١) رواه أحمد والترمذي وصححه .

(٢) رواه أحمد ، وأبو داود ، وابن ماجه .

(٣) حجة الله البالغة ج ٢ ص ١٤ .

(٤) رواه الجماعة .

(٥) فقه السنة مج ١ ص ٣٢٦ .

٤ — إذا سلم قبل إتمام الصلاة : فإنه يصلى ما ترك ، ثم يسجد للسهو .

١ — عن ابن سيرين ، عن أنى هريرة قال : « صلى بنا رسول الله ، صلى الله عليه وسلم إحدى صلاتي العشي ^(١) ، فصلى ركعتين ، ثم سلم ، فقام إلى خشبة معروضة في المسجد ، فاتكأ عليها ، كأنه غضبان ، ووضع يده اليمنى ، وشبك بين أصابعه ، ووضع خده الأيمن على ظهر كفه اليسرى ، وخرجت الشراخان من أبواب المسجد ^(٢) ، فقالوا : قصرت الصلاة ؟ وفي القوم أبو بكر وعمر ، فهابا أن يكلماه ، وفي القوم رجل يقال له : ذو اليدين ، فقال : يا رسول الله ، أنسيت أم قصرت الصلاة ؟ فقال : لم أنس ولم تقصر ، فقال : أكما يقول ذو اليدين ، فقالوا : نعم ، فتقدم ، فصلى ما ترك ، ثم سلم ، ثم كبر وسجد مثل سجوده أو أطول ، ثم رفع رأسه وكبر ، ثم كبر وسجد مثل سجوده أو أطول ، ثم رفع رأسه وكبر . فربما سأله : ثم سلم ؟ فيقول : أنبئت أن عمران بن حصين قال : ثم سلم ^(٣) .

٢ — وعن عطاء أن ابن الزبير صلى المغرب ، فسلم في ركعتين ، فنهض ليستلم الحجر فسبح القوم ، فقال : ما شأنكم ؟ قال : فصلى ما بقى ، وسجد سجدتين . قال : فذكر ذلك لابن عباس ، فقال : ما أمارط (أى ما أبعد) عن سنة نبيه صلى الله عليه وسلم ^(٤) .

(١) يريد صلاة الظهر أو العصر ؛ لأن ما بعد الزوال إلى المغرب عشى .

(٢) أى خرج الدين يخرجون سريعا من المسجد بعد صلاة الجماعة .

(٣) رواه البخارى ، ومسلم ، وليس لمسلم فيه وضع اليد على اليد ولا التشبيك .

(٤) رواه أحمد ، والبخارى ، والطبرانى .

ويتشهد في سجود السهو بعد السلام :

عن عمران بن حصين أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بهم فسجدا ، فسجد سجدين ، ثم تشهد ، ثم سلم^(١) .

والأفضل متابعة الوارد في السجود قبل التسليم أو بعده ، كما سبق في الأحاديث ، قال الشوكاني : « وأحسن ما يقال في هذا المقام : أنه يعمل على ما تقتضيه أقواله وأفعاله صلى الله عليه وسلم ، من السجود قبل السلام وبعده ، فما كان من أسباب السجود مقيداً بتقبل السلام سجدة له قبله ، وما كان مقيداً ببعد السلام سجدة له بعده ، وما لم يرد تقييده بأحدهما كان خيراً بين السجود قبل السلام وبعده من غير فرق بين الزيادة والنقص ، كما أخرجه مسلم في صحيحه عن ابن مسعود أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، قال : « إذا زاد الرجل أو نقص فليسجد سجدين »^(٢) .

(٦) أنواع الفروض

١ — صلاة الحضر والسفر ، عدد ركعاتها :

فرض الله على المؤمن البالغ خمس صلوات في اليوم والليلة ، كما تبين لنا أوقاتها التي سبق أن عرفناها وبينها رسول الله ، صلى الله عليه وسلم :

عن طلحة بن عبيد الله أن أعرابياً جاء إلى رسول الله ، صلى الله عليه وسلم

(١) رواه أبو داود ، والترمذي .

(٢) فقه السنة : مج ١ ص ٢٢٥ - ٢٢٦ .

ثائر الرأس ، فقال : يا رسول الله ، أخبرني : ما فرض الله على من الصلاة ؟
فقال : « الصلوات الخمس إلا أن تطوع شيئاً » (١) .

وأوصى رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، أن يُعوّدَ عليها الأطفال
منذ الصغر ، حتى يشبوا عليها ، فالصلاة عمل لا تقيس المواظبة عليه
إلا بالتعود :

عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، قال : « مروا
أولادكم بالصلاة إذا بلغوا سبعا ، واضربوهم عليها إذا بلغوا عشرة ، وفرقوا
بينهم في المضاجع » (٢) .

وبينت سنة رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، العملية - عدد فروض هذه
الصلوات في الحضر والسفر :

عن عائشة ، رضي الله عنها ، قالت : « قد فرضت الصلاة ركعتين بمسكة ،
فلما قدم رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، المدينة زاد مع كل ركعتين ركعتين ،
إلا في المغرب فإنها وتر النهار ، وصلاة الفجر ، لطول قراءتها ، وكان إذا
سافر صلى الصلاة الأولى » (٣) .

وهي هذا فصلاة الصبح ركعتان ، وصلاة الظهر أربع ، وصلاة العصر
كذلك ، وصلاة المغرب ثلاث ، وصلاة العشاء أربع .

(١) رواه البخاري ومسلم .

(٢) رواه أحمد ، وأبو داود ، والحاكم ، وقال : صحيح على شرط مسلم .

(٣) رواه البخاري ، ومسلم ، وأحمد باختلاف بينهم في الزيادة والنقص .

وتنقص ركعات الأربع أو بعضها في حالتين :

- حالة السفر أو الخوف :

ويصلى فيها المؤمن - إذا أخذ برخصتها - كلا من الظهر والعصر والعشاء ركعتين ، قال تعالى : (وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتم أن يفتنكم الذين كفروا)^(١) .

وبين ذلك حديث عائشة السابق : « وكان إذا سافر صلى الصلاة الأولى » أى كما فرضها الله عز وجل أولاً .

وحدد بعض الفقهاء مسافة السفر بما يزيد على ثمانين كيلومتر ، وحددها بعضهم بخمسة كيلومترات ونصف ، أى ثلاثة أميال ، وهى مقدار فرسخ^(٢) ، وقد جاء النص على ذلك في حديث أبى سعيد الخدرى قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سافر فرسخاً يقصر الصلاة »^(٣) .

ويبدأ الأخذ برخصة قصر الصلاة مع بدء السفر والخوف ، ويمتد الأخذ بها حتى يطمئن الخائف ، ويعود المسافر ، وإن طالت مدة الرحلة والمرا بطة ، مادام لم ينو الإقامة^(٤) :

(١) سورة النساء . ١٠١ - ضربتم في الأرض : سافرت . جناح : لثم - يفتنكم : يعيدوكم عن دينكم .

(٢) العبادات في الإسلام ص ٧٢ ، ٧٣ . والفرسخ ٥٥٤١ متراً ، والميل : ١٧٤٨ متراً (فقه السنة مج ١ ص ٢٨٤)

(٣) رواه سعيد بن منصور ، ورواه عبد الرزاق في مصنفه ٢ ص ٥٢٩

(٤) العبادات في الإسلام ص ٧٣ .

١ - عن جابر قال : « أقام النبي ، صلى الله عليه وسلم ، بتبوك عشرين يوماً يقصر الصلاة »^(١) .

٢ - عن أنس قال : « أقام أصحاب النبي ، صلى الله عليه وسلم ، رام هرمز سبعة أشهر يقصرون الصلاة »^(٢) .

٢ - صلاة الجمعة :

وهي فرض عين^(٣) ، وتؤدى يوم الجمعة بدلا من الظهر ، وهي ركعتان ، قال تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ، وَذَرُوا الْبَيْعَ ، ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ)^(٤) .

عن طارق بن شهاب ، رضى الله عنه ، عن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، قال : « الجمعة حق واجب على كل مسلم في جماعة ، إلا أربعة : عيّد مملوك ، أو امرأة ، أو صبي ، أو مريض »^(٥) .

(١) رواه أحمد في مسنده ٣ ص ٢٩٥ وعبد الرزاق في مصنفه ٢ ص ٥٣٢ ورواية أحمد عن طريقه ورواه عنه غير أحمد .

(٢) فقه السنة مع ١ ص ٢٨٦ وانظر آثارا عن الصحابة في المصنف لعبد الرزاق ٣ ص ٥٣٢ - ٥٣٩ .

(٣) فرض عين أى يجب على كل مؤمن أداؤها .

(٤) سورة الجمعة ٩ .

(٥) قال النووي : إسناده صحيح على شرط البخارى ومسلم . وقال الحافظ : صحيحه غير واحد . ورواه أبو داود وقال : وطارق بن شهاب قد رأى النبي ، صلى الله عليه وسلم ، ولم يسمع منه شيئا . وأخرجه الحاكم من رواية طارق عن أبي موسى

وقد حذر النبي ، صلى الله عليه وسلم من تفويتها

١ - عن ابن مسعود أن النبي ، صلى الله عليه وسلم قال لقوم يتخلفون عن الجمعة : « لقد هممت أن أمر رجلا يصلي بالناس ، ثم أحرق على رجال يتخلفون عن الجمعة بيوتهم »^(١).

٢ - وعن أبي هريرة وابن عمر أنهما سمعا النبي ، صلى الله عليه وسلم يقول على أعواد منبره : « لينتهين أقوام عن ودعهم الجمعات أو ليختمن الله على قلوبهم ، ثم ليكونن من الغافلين »^(٢).

٣ - وعن أبي جعد الضمري ، وله صحبة ، أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم قال : « من ترك ثلاث جمع تهاونا طبع الله على قلبه »^(٣).

حكمة وجوبها :

لما كان من المتعذر أن يجتمع مسلمو أهل كل بلد لصلاة الجماعة كل يوم ، وكان في إيجاب ذلك عليهم من الحرج ما فيه ، وجب أن يعين للجماعة الشاملة موعد لا يسرع تكرره فيمله الناس ، ولا يعطى تأخره فيفوت المقصود منه^(٤) ، وهو يوم الجمعة .

(١) رواه أحمد ، ومسلم .

(٢) رواه مسلم ، ورواه أحمد ، والنسائي من حديث ابن عمر وابن عباس .

(٣) رواه أحمد وأصحاب السنن الأربعة . ولأحمد وابن ماجه من حديث جابر نحوه

(٤) العبادات في الإسلام ص ١٣٢ .

يقول حجة الله الدهلوى موصحاً هذا :

« الأصل فيها أنه لما كانت إشاعة الصلاة في البلد - بأن يجتمع لها أهلها - متعذرة كل يوم وجب أن يعين لها حد لا يسرع دورانه جداً ، فيتعسر عليهم ، ولا يبطؤ جداً فيقوتهم المقصود ، وكان الأسبوع مستعملاً في العرب والمعجم ، وأكثر الملل ، وكان صالحاً لهذا الحد ، فوجب أن يجعل مسبقاتها ذلك ، ثم اختلف أهل الملل في اليوم الذي يوقت به : فاختر اليهود السبت ، والنصارى الأحد ؛ لمرجحات ظهرت لهم ، وخص الله تعالى هذه الأمة بعلم عظيم ، نفثه أولاً في صدور أصحابه ، صلى الله عليه وسلم ، حتى أقاموا الجمعة في المدينة ، قبل مقدمه ، صلى الله عليه وسلم ، وكشفه عليه ثانياً بأن أتاه جبريل بمرآة فيها نقطة سوداء ، فعرفه ما أريد بهذا المثال ، فعرف » (١) .

« وتعتقد الجمعة بأى جماعة مستقرة منتظمة مهما قل عددها ، ومن الجماعات

(١) حجة الله البالغة ج ٢ ص ٢٨ وقد أشار الدهلوى إلى الحديث عن أنس بن مالك ، رضى الله عنه قال : « عرضت الجمعة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، جاءه جبريل عليه السلام في كفه كالمرآة البيضاء في وسطها كالنكتة السوداء ، فقال : ما هذا يا جبريل ؟ قال : هذه الجمعة يعرضها عليك ربك ؛ لتسكين لك عيداً ، ولقومك من بعدك ، ولكم فيها خير ، تسكون أنت الأول ، وتسكون اليهود والنصارى من بعدك ، وفيها ساعة لا يدعو أحد ربه فيها بخير هو له قسم ، إلا أعطاه أو يتعود من شر إلا دفع عنه ما هو أعظم منه ، ونحن ندعوه في الآخرة يوم الزيد » رواه الطبرانى في الأوسط بإسناد جيد .
انظر تفصيلاً عن فضل يوم الجمعة وصلاتها والاستعداد لها وسماع خطبتها في الترغيب والترهيب ج ١ ص ٤٨٢ - ٥١٤ وحجة الله البالغة ج ٢ ص ٢٨ - ٣٠ والمنتقى ص ٢٤٤ - ٢٦٠ وفقه السنة مج ١ ص ٢٩٥ - ٣١٦

المستقرة سكان العزب الصغيرة في يثنتنا المصرية ، أما البدو الرحل فإنهم لم يكونوا يقيمون الجمعة على عهد الرسول ، صلى الله عليه وسلم ، وأصحابه ، ومن الثابت أنهم لم يؤاخذوا على ذلك .

ومن تأخر حتى فاتته الركعة الأولى أنم لنفسه ركعة بعد سلام الإمام ، ومن أدركه بعد قيامه من ركوع الثانية فإن الجمعة تقوته ، وعليه أن يتم الصلاة ظهراً .

قال ابن عمر : « إذا أدركت من الجمعة ركعة فأضف إليها أخرى ، وإن أدركتهم جلوساً ، فصل أربعاً »^(١) .

خطبة الجمعة :

وتجب قبل الصلاة خطبتان يجلس بينهما جلسة خفيفة ، وفيهما يحمد الإمام الله عز وجل ، ويصلى على نبيه ، صلى الله عليه وسلم ، ويوصي المسلمين بالتقوى ، ويقرأ آيات من القرآن ، ويدعو للمؤمنين والمؤمنات .

١ — عن أبي هريرة ، عن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، قال : كل كلام لا يبدأ فيه بالحمد لله فهو أجذم^(٢) (أى مقطوع) .

وفي رواية : الخطبة التي ليس فيها شهادة كاليد الجذماء^(٣) .

(١) العبادات في الإسلام ص ١٣٣ والأثر عن ابن عمر ، وآثار أخرته مثله في مصنف عبد الرزاق ج ٣ ص ٢٢٤ - ٢٣٩ .

(٢) رواه أبو داود ؛ وأحمد بمناه .

(٣) رواها أحمد ؛ وأبو داود ؛ والترمذي ؛ وقال « تشهد » بدل « شهادة » .

(١١ - العبادات)

٢ — عن جابر بن سمرة قال : (كان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ،
يخطب قائماً ، ويجلس بين الخطبتين ، ويقرأ آيات ، ويُذَكِّرُ الناس^(١) .

٣ — وعنه أيضاً ، عن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، أنه كان لا يطيل
الموعظة يوم الجمعة إنما هن كلمات يسيرات^(٢) .

ما كان يخطب به صلى الله عليه وسلم :

١ — عن أم هشام بنت حارثة بن النعمان قالت : ما أخذت (ق ، والقرآن
الحجيد) إلا عن لسان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، يقرأها كل جمعة على
المنبر ، إذا خطب الناس^(٣) .

٢ — وعن ابن مسعود ، رضى الله عنه ، أن النبي ، صلى الله عليه وسلم كان
إذا تشهد قال : (الحمد لله ، نستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ،
من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له ، وأشهد ألا إله إلا الله ،
وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، أرسله بالحق بشيراً ونذيراً بين يدي الساعة ،
من يطع الله ورسوله فقد رشد ، ومن يعصهما فإنه لا يضر إلا نفسه ، ولا يضر
الله شيئاً^(٤) .

قال الإمام ابن القيم :

« وكذلك كانت خطبه ، صلى الله عليه وسلم ، إنما هي تقرير لأصول

(١) رواه أحمد ؛ ومسلم ؛ وأبو داود ؛ والنسائي ؛ وابن ماجه .

(٢) رواه أبو داود . (٣) رواه أحمد . ومسلم . والنسائي : وأبو داود

(٤) رواه أبو داود .

الإيمان بالله ، وملائكته ، وكتبه ، ورساله ، ولقائه ، وذكر الجنة والنار ، وما أهد الله لأوليائه وأهل طاعته ، وما أعد لأعدائه وأهل معصيته ، فيملاؤ القلوب من خطبته إيماناً وتوحيداً ومعرفة بالله وأيامه ، لا كخطب غيره التي إنما تفيد أموراً مشتركة بين الخلائق ؛ وهي النوح على الحياة ، والتقويف بالموت ، فإن هذا أمر لا يُحصَل في القلب إيماناً بالله ، ولا توحيداً له ، ولا معرفة خاصة ، ولا تذكيراً بأيامه ، ولا بعثاً للنفوس على محبته والشوق إلى لقائه ، فيخرج السامعون ولم يستفيدوا فائدة ، غير أنهم يموتون وتقسم أموالهم ويبلى الثراب أجسامهم ، فياليت شعري ؛ أى إيمان حصل بهذا ، وأى توحيد وعلم نافع يحصل به ، ومن تأمل خطب النبي صلى الله عليه وسلم ، وخطب أصحابه وجدها كفيلاً ببيان الهدى والتوحيد ، وذكر صفات الرب جل جلاله ، وأصول الإيمان السكلية ، والدعوة إلى الله ، وذكر آلائه تعالى التي تحببه إلى خلفه ، وأيامه التي تخوفهم من بأسه ، والأمر بذكره ، وشكره الذي يحبهم إليه ، فيذكرون من عظمة الله ، وصفاته ، وأسمائه ما يحببه إلى خلقه ، ويأمرون من طاعته ، وشكره ، وذكره ما يحبهم إليه ، فينصرف السامعون وقد أحبوه ، وأحبهم^(١) .

التخفيف في كيفية أداء الفروض :

وإذا كنا قد رأينا أن المؤمن رخص له أن يصلي الأربع ركعتين في السفر ، ويصلي الجمعة ركعتين لوجود الخطبة فيها - فإن الله سبحانه وتعالى

قد خفف عند أداء القروض تحقيقاً آخر ، وذلك في كيفية أدائها .. وهذا
في حالة المرض :

صلاة المريض :

فللمريض أن يصلي على قدر إمكانه ، فإذا كان لا يستطيع القيام صلى قاعداً ،
فإن لم يستطع التعود صلى وهو نائم على جنبه ؛ يومئ بالركوع والسجود ،
ويجعل سجوده أخفض من ركوعه .

قال تعالى : (فاذكروا الله قياماً ، وقعوداً ، وعلى جنوبكم)^(١) .

١ — وعن عمران بن حصين قال : كانت بي بواسير ، فسألت النبي ، صلى
الله عليه وسلم عن الصلاة ، فقال : « صل قائماً ، فإن لم تستطع فقاعداً ، فإن لم
تستطع فعلى جنبك »^(٢) .

٢ — وعن علي بن أبي طالب ، عن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، قال :
يصلي المريض قائماً ، إن استطاع ، فإن لم يستطع صلى قاعداً ، فإن لم يستطع أن
يسجد أو مأ برأسه ، وجعل سجوده أخفض من ركوعه ، فإن لم يستطع أن
يصلي على جنبه الأيمن صلى مستلقياً رجلاه مما يلي القبلة^(٣) .

وصفة التعود الذي هو بدل القيام أن يجلس متربعاً :

(١) سورة النساء : ١٠٣

(٢) رواه أحمد ، والستة وزاد النسائي : « فإن لم تستطع فستلقياً ، لا يكاف
الله نفساً إلا وسعها »

(٣) رواه الدارقطني

عن عائشة قالت : رأيت النبي ، صلى الله عليه وسلم ، يصلي متربعاً^(١) .
ويجوز أن يجلس لجلوس التشهد^(٢)

٣ — صلاة الجنازة :

بقي من الصلوات التي فرضها الله علينا للصلاة على الميت .
ولكنها ليست فرض عين ؛ كالصلوات الخمس ، بل هي فرض كفاية
إذا قام به البعض سقط عن الجميع ، وهي تختلف في هيئتها أيضاً عن الصلوات
الخمس ، فليس فيها ركوع أو سجود أو تشهد ، وإنما هي قيام وتكبير
وقراءة وتسليم .

كيفيتها :

ينوى الصلاة على من حضر من أموات المسلمين ، بعد استكمال شروط
الصلاة التي عرفناها ؛ من الطهارة ، واستقبال القبلة ، وستر العورة ، ويكون
الميت أمامه ، ينف عند رأسه إن كان ذكراً ، وعند وسطه إن كان أنثى .

ثم يكبر تكبيرة يقرأ بعدها الفاتحة ، ثم تكبيرة ثانية يصلي بعدها على
النبي ، صلى الله عليه وسلم ، ثم تكبيرة ثالثة يدعو بعدها للميت بأى صيغة
يختارها ، والأفضل أن يدعو بصيغة من الصيغ المأثورة عن رسول الله ، صلى الله
عليه وسلم ، ثم يكبر تكبيرة رابعة ، ويدعو له وللمسين والميت ويسلم .

(١) رواه النسائي ، وصححه الحاكم

(٢) فقه السنة مج ١ ص ٢٧٧

١ — عن ابن عباس أنه صلى على جنازة قراً بفاتحة الكتاب ، وقال :
لتعلموا أنها السنة^(١) .

٢ — وعن أبي هريرة ، أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، نعى النجاشي
في اليوم الذي مات فيه ، وخرج بهم إلى المصلى ، فصف بهم وكبر عليه
أربع تكبيرات^(٢) .

٣ — عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ،
صلى على امرأة فكبر أربعاً^(٣) .

٤ — وعن أبي أمامة بن سهل أنه أخبره رجل من أصحاب النبي ، صلى
الله عليه وسلم ، أن السنة في الصلاة على الجنازة أن يُكَبَّر الإمام ، ثم يقرأ
بفاتحة الكتاب بعد التكبيرة الأولى ، سرّاً في نفسه ، ثم يُصلى على النبي ،
صلى الله عليه وسلم ، ثم يخلص الدعاء للجنازة في التكبيرات الثلاث ، ولا يقرأ
فيهن بعد التكبيرة الأولى ويسلم تسليماً خفياً حتى ينصرف ، فالسنة أن يفعل
ويقول الناس بمثل ما فعل إمامهم^(٤) .

(١) رواه البخاري وأبو داود والترمذي وصححه . والنسائي وقال فيه : فقرأ
بفاتحة الكتاب وسورة ، وجهر ، فلما فرغ قال : سنة وحق .

(٢) رواه البخاري ومسلم وعبد الرزاق — المصنف ٣ ص ٤٧٩ . وقال
عبد الرزاق : وبه نأخذ

(٣) مصنف عبد الرزاق ٣ ص ٤٧٩

(٤) رواه الشافعي في مسنده — وابن عساكر في تاريخه ، كنز العمال ١٥ ص ٧١٨

الدعاء للميت في الصلاة :

١ — عن أبي هريرة قال : كان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم إذا صلى على جنازة قال : « اللهم اغفر لِحَيِّئِنَا وَمَيِّئِنَا ، وشاهدِنَا وغائبِنَا ، وصغيرِنَا وكبيرِنَا ، وذَكَرِنَا وأُتِثَانَا ، اللهم من أَحْيَيْتَهُ مِنَّا فَأَحْيِهِ عَلَى الْإِسْلَامِ ، ومن تَوَفَّيْتَهُ مِنَّا فَتَوَفَّهُ عَلَى الْإِيمَانِ »^(١) .

٢ — وعن عوف بن مالك قال : سمعت رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، وهو يصلي على جنازة يقول : « اللهم اغفر له وارحمه ، واعف عنه ، وعافه ، وأكْرِمْ نَزْلَهُ ، ووسع مدخله ، واغسله بماء وثلج وبرد ، ونقه من الخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس ، وأبدله داراً خيراً من داره ، وأهلاً خيراً من أهله ، وزوجاً خيراً من زوجته ، وقه فتنة القبر ، وعذاب النار » . قال عوف : فتمنيت أن لو كنت أنا الميت لدعاء رسول الله ، صلى الله عليه وسلم لذلك الميت^(٢) .

٣ — وعن وائلة بن الأسقع قال : صلى بنا رسول الله ، صلى الله عليه وسلم على رجل من المسلمين ، فسمعتَه يقول : « اللهم إِنْ فُلَانٌ بِنَ فُلَانٍ فِي ذِمَّتِكَ ، وحبل جوارك فَقِهِ مِنْ فَتْنَةِ الْقَبْرِ ، وعذاب النار ، وَأَنْتَ أَهْلُ الْوَفَاءِ وَالْحَمْدِ ، اللهم فاغفر له وارحمه ، إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ »^(٣) .

٤ — وعن عبد الله بن أبي أوفى : أنه ماتت ابنة له ، فكبر عليها أربعاً ،

(١) رواه أحمد ، والترمذی . ورواه أبو داود ، وابن ماجه ، وزاد : اللهم

لا تحرمنا أجره ، ولا تفضلنا به .

(٣) رواه أبو داود

(٢) رواه مسلم والنسائي

ثم قام بعد الرابعة قدر ما بين التكبيرتين يدعو ، ثم قال : كان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم يصنع في الجنائز هكذا^(١) .

ه — وعن أبي هريرة قال : دعا رسول الله ، صلى الله عليه وسلم في الصلاة على الجنائز ، فقال : « اللهم أنت ربها ، وأنت خلقتها ، وأنت رزقتها ، وأنت هديتها للإسلام ، وأنت قبضت روحها ، وأنت أعلم بسرها وعلاقتها ، جنبنا شفعا له ، فاغفر له وارحمه ، فإنك أنت الغفور الرحيم »^(٢) .

الصلاة على الغائب :

وتجوز للصلاة على من مات في بلد آخر فيستقبل المصلي القبلة ، ويفعل مثل ما يفعل في الصلاة على الحاضر .

عن أبي هريرة أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، نعى للناس النجاشي في اليوم الذي مات فيه ، وخرج بهم إلى المصلي ، فصاف أصحابه ، وكبر أربع تكبيرات^(٣) .

(١) رواه أحمد وابن ماجه بمناه

(٢) رواه أبو داود . وقرأ أدعية أخرى في مصنف عبد الرزاق ٣ ص ٤٨٦

— ٤٩٣ وكنز العمال ١٥ ص ٧١٣ - ٧١٩ .

(٣) رواه أحمد والستة .

(٧) صلاة الجماعة

يسن للمؤمن أن يصلى الفروض الخمس والجنائز في جماعة^(١)، وقد جعل الله لهذه السنة ثواباً كبيراً ، كما ذكر رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، وما ورد عنه ، صلى الله عليه وسلم ، في فضلها :

١ — عن ابن عمر ، رضى الله عنهما ، أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، قال : « صلاة الجماعة أفضل من صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة »^(٢) .

٢ — وعن أبي هريرة ، رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « صلاة الرجل في جماعة تضعف على صلاته في بيته وسوقه خمسا وعشرين ضعفا ، وذلك أنه إذا توضأ فأحسن الوضوء ، ثم خرج إلى المسجد لا يخرجه إلا الصلاة لم يخط خطوة إلا رفعت له بها درجة وحط عنه بها خطيئة ، فإذا صلى لم تزل الملائكة تصلى عليه ما دام في مصلاه ما لم يحدث : اللهم صل عليه ، اللهم ارحمه ، ولا يزال في صلاة ما انتظر الصلاة »^(٣) .

٣ — وعنه ، رضى الله عنه ، قال : أتى النبي ، صلى الله عليه وسلم ، رجلٌ أعمى ، فقال : يا رسول الله ، ليس لى قائد يقودنى إلى المسجد ، فسأل رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، أن يرخص له ، فيصلّى في بيته ، فرخص له ،

(١) وطبيعى أن صلاة الجمعة لا تكون إلا في جماعة ، فذلك جزء من فرضها

(٢) رواه البخارى ومسلم — والفذ : المنفرد

(٣) رواه البخارى ومسلم ، وهذا اللفظ البخارى

فلما ولىّ دعاه ، فقال له : « هل تسمع النداء في الصلاة ؟ » قال : نعم .
قال : « أجب »^(١) .

٢ — وعن ابن مسعود ، رضى الله عنه ، قال : من سره أن يلقى الله تعالى غداً مسلماً — فليحافظ على هؤلاء الصلوات ، حيث ينادى بهن ، فإن الله شرع لنبيكم ، صلى الله عليه وسلم ، سنن الهدى ، وإنهن من سنن الهدى ، ولو أنكم صليتم في بيوتكم ، كما يصلى هذا المتخلف في بيته لتركتم سنة نبيكم ، ولو تركتم سنة نبيكم لضللتم ، ولقد رأيتهم وما يتخلف عنها إلا منافق معلوم النفاق ، ولقد كان الرجل يؤتى به يهادى بين الرجلين ، حتى يقام في الصف^(٢) .

حكمة صلاة الجماعة :

إذا كانت الصلاة أعظم العبادات وأشملها وأتمها فإنه من الواجب أن تشيع بين المسلمين ، وأن يجتمعوا لها ، وإذا كان في المؤمنين العلماء الذين يقتدى بهم ، وضعفاء يتهاونون في الصلاة لو لم يؤدوها في جماعات على رؤوس الأشهاد .

« فلا أنفع ولا أوفق بالمصلحة في حق هؤلاء جميعاً أن يكلفوا أن يطيعوا الله على أهين الناس ؛ ليعتبر فاعلها من تاركها ، وراغبها من الزاهد فيها ، ويُعَدَّى بعالمها ، ويُعَلَّم جاهلها ، وتكون طاعة الله فيهم كسبيكة تعرض على طائف الناس ، ينكر منها المنكر ، ويعرف منها المعروف ، ويرى غشها وخالصها .

« وأيضاً فاجتماع المسلمين راغبين في الله ، راجين راهبين معه مسلمين

وجيهرهم إليه خاصية عجيبية في نزول البركات ، وتدلى الرحمة ، كما بينا في الاستسقاء والحج .

« وأيضاً فراد الله من نصب هذه الأمة أن تكون كلمة الله هي العليا ، وألا يكون في الأرض دين أعلى من الإسلام ، ولا يتصور ذلك إلا بأن يكون سنتهم أن يجمع خاصتهم وعامتهم ، وحاضرهم وباديهم ، وصغيرهم وكبيرهم لما هو أعظم شعائره ، وأشهر طاعاته .

« فلم هذه المعاني انصرفت العناية التشريعية إلى شرع الجمع والجماعات ، والترغيب فيها ، وتغليظ للنهي عن تركها » ^(١) .

حضور النساء إلى الجماعة :

عن ابن عمر ، عن النبي ، صلى الله عليه وسلم قال : « إذا استأذن نساؤكم بالليل إلى المساجد فأذنوا لهن » ^(٢) .

وفي رواية : « لا تمنعوا النساء أن يخرجن إلى المساجد ، ويوتهن خير لهن » ^(٣) .

فلا بأس من خروجهن إلى المساجد ، إذا ذهبن بحالة تؤمن معها للفتنة ، وإلا فلا يخرجن :

(١) حجة الله البالغة - ٢ ص ٢٥

(٢) رواه أحمد ، والستة إلا ابن ماجه

(٣) رواه أحمد ، وأبو داود

١ — عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « أيما امرأة أصابت بخوراً فلا تشهدن معنا العشاء الآخرة »^(١) .

٢ — وعن عائشة قالت : لو أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، رأى من النساء ما رأينا لمنهن من المسجد ، كما منعت بنو إسرائيل نساءها . قلت لعمرة : ومنعت بنو إسرائيل نساءها ؟ قالت : نعم^(٢) .

ما ينبغي للإمام :

ينبغي للإمام :

(١) أن يخفف في صلاته ولكن يقيمها :

١ — عن أبي هريرة أن النبي ، صلى الله عليه وسلم قال : « إذا صلى أحدكم للناس فليخفف ، فإن فيهم الضعيف ، والسقيم ، والكبير ، فإذا صلى لنفسه فليطول ما شاء »^(١) .

٢ — وعن أنس قال : « كان النبي ، صلى الله عليه وسلم ، يوجز الصلاة ويكملها » .

وفي رواية : « ما صليت خلف إمام قط أخف صلاة ، ولا أتم صلاة من النبي ، صلى الله عليه وسلم »^(٢) .

٣ — عن أنس ، عن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، قال : « إني لأدخل

(١) رواه أحمد ، والستة إلا ابن ماجه ، لكنه من حديث علي بن أبي العاص

(٢) رواه البخاري ، ومسلم

في الصلاة وأنا أريد إطالتها فأسمع بكاء الصبي ، فأجوز في صلاتي ، مما أعلم من شدة وجد أمه من بكائه »^(١) .

وإذا رأى الإمام أن مَنْ وراءه يستطيعون الإطالة في الصلاة فلا بأس منها . كما يفهم من الأحاديث السابقة .

(ب) وأن يطيل في الركعة الأولى :

عن أبي سعيد قال : لقد كانت الصلاة تمام ، فيذهب الذهاب إلى البقيع ، فيقضى حاجته ، ثم يتوضأ ، ثم يأتي رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، في الركعة الأولى ، مما يطولها^(٢) .

(ج) ويستقبل المأمومين بوجهه بعد الصلاة :

١ — عن يزيد بن الأسود قال : حججنا مع رسول الله ، صلى الله عليه وسلم حجة الوداع ، قال : فصلى بنا صلاة الصبح ، ثم انحرف جالساً ، فاستقبل الناس بوجهه^(٣) .

ما ينبغي للمأموم :

يجب على المأموم متابعة الإمام وتحرم مسابقتها :

١ — عن أبي هريرة ، رضى الله عنه ، أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم

(١) رواه أحمد ، والستة إلا أبا داود ، والنسائي ، لكنه لم يروها من حديث أبي قتادة

وانظر أحاديث أخرى في المتنق ص ٢٤٩ ، ٢٣٠

(٢) رواه أحمد ، ومسلم ، وابن ماجه ، والنسائي

(٣) رواه أحمد .

قال : « إنما جُعِلَ الإمام ليؤتم به ، فلا تختلفوا عليه ، فإذا كبر فكبروا ، وإذا ركع فاركعوا ، وإذا قال : « سمع الله لمن حمده » فقولوا : « ربنا لك الحمد » وإذا سجد فاسجدوا ، وإذا صلى قاعداً ، فصلوا قعوداً أجمعون »^(١) .

٢ — وعن أبي هريرة قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « أما يخشى أحدكم إذا رفع رأسه قبل الإمام أن يحول الله رأسه رأس حمار ، أو يحول الله صورته صورة حمار ؟ »^(٢) .

ولكن يجوز أن ينفرد المأموم عن الإمام لعذر :

(١) في صلاة الخوف :

في صلاة الخوف يصلي الإمام بطائفة من المأمومين نصف الصلاة ، وتفارقه ، وتأتي طائفة أخرى كانت ترقب العدو ، فتصلي النصف الآخر ، قال تعالى :
(وإذا كنتَ فيهم فأقت لهم الصلاة فلتَم طائفة منهم معك ، وليأخذوا أسلحتهم ، فإذا سجدوا فليكونوا من وراءكم ، ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا فليصلوا معك ، وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم ، وذ الذين كفروا لو تغفلون عن أسلحتكم ، وأمتعتكم ، فيميلون عليكم ميلة واحدة ، ولا جناح عليكم - إن كان بكم أذى من مطر ، أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم ، وخذوا حذرکم إن الله أعد للكافرين عذاباً مهيناً)^(٣) .

وفي حالة ما إذا كان الجيش على أبواب هجوم ، أو دفاع تؤدى الصلاة

(٢) رواه أحمد ، والستة

(١) متفق عليه

(٣) سورة النساء : ١٠٣

بكمال هيئتها ، مع جوار الجمع بين الصلاتين (الظهر مع العصر ، والمغرب مع المشاء) ، والقصر .

ويجوز السير والتقدم والتقهقر أثناء صلاة الجماعة هذه .

وقد أشار القرآن الكريم إلى كيفية هذه الصلاة في الآيات المتقدمة ، وهي أن يقسم الإمام الجيش طائفتين ، تتفرغ إحداهما لمراقبة العدو ، وتصلى الأخرى خلفه ركعة ، ثم تنصرف لمراقبة العدو ، وتأتى الأخرى فيصلى خلفه الركعة الثانية ، ثم تقضى كل طائفة لنفسها ركعة ، ليتم لها ركعتان .

أما في حالة الالتحام والاشتباك مع العدو فعلا ، فينبذ يقصر المقاتل الصلاة ، ويصلى كيف ما أمكنه ؛ قائماً أو قاعداً ؛ مرتكزاً أو منبطحاً ؛ راجلاً أو راكباً ، كيفما توجه .

أما الخوف الحاصل في غير القتال ؛ كالهرب من سبع هائج ، فله أن يصلى صلاة شدة الخوف بالإيماء في حال العدو ؛ لأن قوله تعالى (فإن خفتم) مطلق يتناول الكل ^(١) .

(ب) في حالة إطالة الإمام وعذر بعض من يصلى خلفه :

١ — عن أنس بن مالك قال : كان معاذ بن جبل يؤم قومه ، فدخل حرام ، وهو يريد أن يسقى نخله ، فدخل المسجد مع القوم ، فلما رأى معاذاً طَوَّلَ تَجَوَّزَ في صلاته ، ولحق بنخله يسقيه ، فلما قضى معاذ الصلاة قيل له ذلك .

(١) العبادات في الاسلام ص ١٠٩ — ١١٠ وما أخذ عنه : تفسير الخازن ص ١٠

قال : إنه لمنافق ، أيعجل عن الصلاة من أجل سقي نخله ؟ قال : فجاء حرام إلى النبي ، صلى الله عليه وسلم ، ومعاذ عنده - فقال : يا نبي الله إني أردت أن أسقي نخلاً لي ، فدخلت المسجد لأصلي مع القوم ، فلما طول تجوزت في صلاتي ، ولحقت بنخل أسقيه ، فزعم أني منافق ، فأقبل النبي ، صلى الله عليه وسلم ، على معاذ ، فقال : أفئتان أنت ؟ أفئتان أنت ؟ لا تطول بهم ، اقرأ بـ (سبح اسم ربك الأعلى) ، و (الشمس وضحاها) ونحوهما .

٣ - وعن بريدة الأسلمي : أن معاذ بن جبل صلى بأصحابه العشاء ، فقرأ فيها (اقتربت الساعة) فقام رجل من قبل أن يفرغ ، فصلى ، وذهب ، فقال له معاذ قولاً شديداً ، فأثنى النبي ، صلى الله عليه وسلم ، واعتذر إليه ، وقال : إني كنت أعمل في نخل ، وخفت على المساء ، فقال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم (يعني معاذاً) : « صل بـ (الشمس وضحاها) ونحوها من السور » (١) .

قال مجاهد الدين بن تيمية : « فإن قيل : ففي الصحيحين من حديث جابر أن ذلك الرجل - الذي فارق معاذاً - سلم ، ثم صلى وحده ، وهذا يدل على أنه ما بنى ، بل استأنف - قيل : في حديث جابر أن معاذاً استفتح بسورة البقرة ، فلم بذلك أنهما قصتان ، وقعتا في وقتين مختلفين ، إما برجل ، أو برجلين » (٢) .

المسبوق :

ويدخل المسبوق مع الإمام في أي موضع أدركه فيها ، ولا يمتد بركعة لا يدرك ركوعها :

(١) رواها أحمد بإسناد صحيح والحديث الأول في المسند ١٢٤/٣

(٢) المتفق ص ١٢٠

١ — عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « إذا جئتم إلى الصلاة ونحن ساجدون فاسجدوا ولا تعدوها شيئاً ، ومن أدرك الركعة فقد أدرك الصلاة » (١) .

٢ — وعن علي بن أبي طالب ، ومعاذ بن جبل ، قالا : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « إذا أتى أحدكم الصلاة ، والإمام على حال ، فليصنع كما يصنع الإمام » (٢) .

ويقضى ما فاتة إذا سلم لإمامه :

عن المفيرة بن شعبة قال : تخلفت مع رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، في غزوة تبوك ، فتبرز ، وذكر وضوءه ، ثم حمد الناس ، وعبد الرحمن يصلي بهم ، فصلى مع الناس الركعة الأخيرة ، فلما سلم هيد الرحمن قام رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، يتم صلاته ، فلما قضاها أقبل عليهم ، فقال : « قد أحسنتم وأصبتهم » يغبطهم أن صلوا الصلاة لوقتها (٣) .

وقد وردت سنة رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، في أن بعض الأعداء ترخص بالتخلف عن الجماعة ، ومنها :

(١) رواه أبو داود ، وابن خزيمة في صحيحه ، والحاكم في المستدرک ، وقال : صحيح (٢) رواه الترمذی

(٣) رواه البخاری ، ومسلم ، ورواه أبو داود ، وقال فيه : فلما سلم قام النبي صلى الله عليه وسلم ، فصلى الركعة التي سبق بها ، ولم يرد عليها شيئاً

(١) البرد أو المطر :

١ — عن ابن عمر رضى الله عنهما ، عن النبي ، صلى الله عليه وسلم أنه كان يأمر المفادى ، فيفادى بالصلاة ؛ ينادى : صلوا في رحالكم ، في الليالى الباردة ، وفي الليلة المطيرة في السفر^(١) .

٢ — وعن ابن عباس ، رضى الله عنهما ، أنه قال لمؤذنه - في يوم مطير - : « إذا قلت : أشهد أن محمداً رسول الله ، فلا تقل : حى على الصلاة ، قل : صلوا في بيوتكم . قال : فكان الناس استنكروا ذلك ، فقال : أتعجبون من ذا ؟ قد فعل ذا من هو خير منى - يعنى النبي ، صلى الله عليه وسلم »^(٢) .

(ب) ومدافعة الأخبثين :

١ — وعن عائشة قالت : سمعت النبي ، صلى الله عليه وسلم يقول : « لا صلاة بحضرة طعام ، ولا هو يدافع الأخبثين »^(٣) .

٢ — وعن أبى الدرداء قال : من فقه الرجل إقباله على حاجته ، حتى يقبل على صلاته ، وقلبه فارغ^(٤) .

من أحق بالإمامة ، ومن تكره إمامته ، ومن لا تصح :

١ — عن أبى سعيد قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « إذا كانوا ثلاثة فليؤمهم أحدهم ، وأحقهم بالإمامة أقرؤهم »^(٥) .

(٢) متفق عليه

(٤) رواه أحمد ، ومسلم

(١) رواه البخارى ، ومسلم

(٣) رواه أحمد ، ومسلم ، وأبو داود

(٥) رواه أحمد ، ومسلم ، والنسائى

٢ — عن أبي مسعود عتيبة عمرو قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم :
« يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله ، فإن كانوا في القراءة سواء فأعاهم بالسنة ،
فإن كانوا في الهجرة سواء فأقدمهم سناً ، ولا يؤمن الرجلُ الرجلُ في سلطانه ،
ولا يقعد في بيته على تكرمته إلا بإذنه »^(١).

فينبغي أن تراعى هذه المستويات في تقديم الإمام : الأقرأ لكتاب الله ،
فإن استووا في القراءة فالأعلم بالسنة ، فإن استووا فالأكبر سناً ، وبالجملة فينبغي
أن يكون الإمام أفضل الحاضرين ديناً وعلماً :

عن ابن عباس قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « اجعلوا أئمتكم
خياركم ، فإنهم وفدكم فيما بينكم وبين ربكم »^(٢).

وإن كانت تصح إمامة المسلم لأخيه مطلقاً ، مع كراهة إمامة الفاسق
والمبتدع :

عن جابر ، عن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، قال : « لا تؤمن امرأة رجلاً ،
ولا أعرابياً مهاجراً ، ولا يؤمن فاجر مؤمناً إلا أن يقره بسلطان يخاف
سيفه أو سوطه » .

وإذا كان لا يصح للمرأة أن تكون إماماً للرجل - كما مر في هذا الحديث
فإنه يستحب للمرأة أن تؤم النساء وتقف بينهن :

فقد كانت عائشة ، رضي الله عنه ، تؤم النساء ، وتقف معهن في الصف ،

(١) رواه أحمد ومسلم . والتكرمة : ما يفرش لصاحب المنزل ، ويبسط له خاصة

(٢) رواه الدارقطني

وكانت أم سلمة تفعله ، وجعل رسول الله ، صلى الله عليه وسلم مؤذناً يؤذن لها ، وأمرها أن تؤم أهل دارها في الفرائض ^(١) .

حالات يكون الإمام فيها أقل من المأموم والصلاة جائزة :

١ — اقتداء المقيم بالمسافر والمفترض بالمتنفل :

ويجوز أن يقتدى المقيم بالمسافر ، كما فعل رسول الله ، صلى الله عليه وسلم :

عن عمران بن حصين قال : ما سافر رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، سفراً إلا صلى ركعتين ، حتى يرجع ، وإنه أقام بمكة زمن الفتح ثمانى عشرة ليلة ، يصلى بالناس ركعتين ركعتين إلا المغرب ، ثم يقول : « يا أهل مكة قوموا ، فصلوا ركعتين ، فإننا قوم سَفَر » ^(٢) .

٢ — كما يجوز أن يقتدى المفترض بالمتنفل :

عن جابر : أن معاذاً كان يصلى مع النبي ، صلى الله عليه وسلم ، العشاء الآخرة ، ثم يرجع إلى قومه ، فيصلى بهم تلك الصلاة ^(٣) .

(١) فقه السنة مج ١ ص ٢٣٧

(٢) رواه أحمد .

(٣) رواه البخارى ومسلم . ورواه الشافعى والدارقطنى . وزاد : هى له تطوع ، ولهم مكتوبة .

٣ — اقتداء المتوضي بالمقيم :

يجوز اقتداء المتوضي بالمقيم :

عن سعيد بن جبير قال : كان ابن عباس في سفر معه ناس من أصحاب رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، منهم عمار بن ياسر ، فكانوا يقدمونه لقرايته من رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فصلى بهم ذات يوم ، فضحك وأخبرهم أنه أصاب من جارية له رومية ، فصلى بهم ، وهو جنب مقيم^(١) .

٤ — الاقتداء بمن أخطأ بترك شرط أو فرض ولم يعلم :

١ — عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : (يصلون بكم فإن أصابوا فلکم ولهم ، وإن أخطأوا فلکم وعليهم)^(٢) .

٢ — وعن سهل بن سعد قال : سمعت رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، يقول : (الإمام ضامن ، فإذا أحسن فله ، ولهم ، وإن أساء فعليه - يعني ولا عليهم)^(٣) .

٣ — وقد صح عن عمر أنه صلى بالناس وهو جنب ، ولم يعلم ، فأعاد ، ولم يعمدوا . وكذلك عن عثمان . وروى عن علي قوله رضي الله عنهم^(٤) .

(١) رواه الأثرم ، واحتج به أحمد في روايته .

(٢) رواه أحمد ، والبخاري

(٣) رواه ابن ماجه

(٤) المتفق : ص ٢٣٠

حكم الإمام إذا تذكر أنه محدث أو أحدث :

إذا كان كذلك خرج من الصلاة ، وأزال حدثه ، وإما أن ينتظره المصلون ، أو يستخلف غيره ليكمل للمصلين صلاتهم :

١ — عن أبي بكر أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، استفتح الصلاة فكبر ، ثم أوماً إليهم : أن مكانكم ، ثم دخل ، ثم خرج ورأسه يقطر ، فصلى بهم ، فلما قضى الصلاة قال : « إنما أنا بشر مثلكم ، وإنى كنت جنباً »^(١) .

٢ — وعن عمرو بن ميمون قال : إني لقائم ما بينى وبين عمر - غداة أصيب - إلا عبد الله بن عباس ، فما هو إلا أن كبر ، فسمعتة يقول : قتلنى - أو أكفى - الكلب ؛ حين طعنه ، وتناول عمر عبد الرحمن بن عوف ، فقدمه فصلى بهم صلاة خفيفة^(٢) .

من أم قوماً يكرهونه :

جاءت الأحاديث بكرهه ذلك :

عن أبي أمامة قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « ثلاثة لا تجاوز صلاتهم آذانهم : العبد الآبق^(٣) حتى يرجع ، وزوجة باتت وزوجها عليها ساخط ، وإمام قوم وهم له كارهون »^(٤) .

(١) رواه أحمد ، وأبو داود ، وقال : رواه أيوب ، وابن عون ، وهشام عن محمد ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ، فكبر ثم أوماً إلى القوم : أن اجلسوا ، وذهب فاغتسل .

(٢) مختصر من البخارى . (٣) الهارب

(٤) رواه الترمذى

موقف الإمام والمأموم :

١ — يقف الواحد عن يمين الإمام ، والاثنان فصاعداً خلفه :

عن جابر بن عبد الله قال : قام النبي ، صلى الله عليه وسلم يصلي المغرب ، فحُتَّت قمت عن يساره ، فنهاني ، فجعلني عن يمينه ، ثم جاء صاحب لي فصفنا خلفه ، فصلى بنا في ثوب واحد ، مخالفاً بين طرفيه^(١)

٢ — ويقف الإمام مقابلاً لوسط الصف ، ويقرب منه أولوا الأحلام والنهي :

١ — عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « وسطوا الإمام ، وسدوا الخلل »^(٢) .

٢ — وعن أبي مسعود الأنصاري قال : كان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم يمسح مناكبنا في الصلاة ، ويقول : « استموا ، ولا تختلفوا ، فتختلف قلوبكم ، ليلني منكم أولوا الأحلام والنهي ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم »^(٣) .

٣ — ويقف الصبيان خلف الرجال ، والنساء خلف الصبيان :

عن عبد الرحمن بن غنم ، عن أبي مالك الأشعري ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : أنه كان يسوي بين الأربع ركعات في القراءة والقيام ، ويجعل

(١) رواه أحمد . وانظر أحاديث أخرى في المنتقى ص ٢٣٢

(٢) رواه أبو داود .

(٣) رواه أحمد ، ومسلم ، والنسائي ، وابن ماجه .

الركعة الأولى هي أطولهن لكي يثوب الناس ، ويجعل الرجال قدام الغلمان ، والغلمان خلفهم ، والنساء خلف الغلمان^(١) .

٤ — وتصح صلاة من وقف منفرداً خلف الصف ، ولسكن يكره ذلك :

عن أبي بكرة أنه انتهى إلى النبي ، صلى الله عليه وسلم ، وهو راكع ، فركع قبل أن يصل إلى الصف فذكر ذلك للنبي ، صلى الله عليه وسلم فقال : « زادك الله حرصاً ولا تعد »^(٢) .

٥ — وحث الرسول صلى الله عليه وسلم على تسوية الصفوف ، وتسديد خلفها :

١ -- عن أنس أن النبي ، صلى الله عليه وسلم قال : « سوا صفوفكم فإن تسوية الصفوف من تمام الصلاة .

٢ — وعنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل علينا بوجهه قبل أن يكبر ، فيقول : « تراصوا ، واعتدلوا »^(٣) .

(١) رواه أحمد .

(٢) رواه أحمد ، والبخاري ، وأبو داود ، والنسائي . وانظر تفصيلاً مفيداً في فقه السنة مج ١ ص ٢٤٣ ، ٢٤٤ .

(٣) رواهما البخاري ومسلم . وانظر أحاديث أخرى في ذلك وفي فضل تسوية الصفوف في التتقى ص ٢٣٥ ، ٢٣٦ .

(٨) النوافل

حكمتها :

شرعت النوافل لتسكون جبراً لما يطرأ من نقص في الصلاة المفروضة ، لأن الشرع يحرص على أن ينال المؤمن حظه كاملاً من العبادات التي فرضها الله تعالى عليه ، وقليل ما يحدث ذلك ، يقول حجة الله الدهلوى :

« لما كان من الرحمة المرعية في الشرائع أن يبين لهم ما لا بد منه ، وما يحصل به فائدة الطاعة كاملة ، ليأخذ كل إنسان حظه ، ويتمسك المشغول والمقبل على الارتفاقات^(١) بما لا بد منه ، ويؤدى الفارغ المقبل على تهذيب نفسه وإصلاح آخرته بالكامل — توجهت العناية التشريعية إلى بيان صلوات يتفعلون بها ، وتوقيتها بأسباب وأوقات تليق بها ، وأن يحث عليها ، ويرغب فيها ، وينصح عن فوائدها ، وإلى ترغيبهم في الصلاة النافلة غير المؤقتة إجمالاً ، إلا عند مانع كالأوقات المنهية .

« فمنها روائب الفرائض ، والأصل فيها أن الأشغال الدنيوية لما كانت منسية ذِكر الله ، صادرة عن تدبر الأذكار وتحصيل ثمرة الطاعات ، فإنها تورث إخلالاً إلى الهيئة البهيمة وقسوة ودهشاً للملكية — وجب أن يشرع لهم مصقلة ، يستعملونها قبل الفرائض ، ليكون المدخول فيها على حين صفاء القلب وجمع الهمة . وكثيراً ما لا يصلى الإنسان بحيث يستوفى فائدة الصلاة ، وهو المشار إليه في قوله صلى الله عليه وسلم : « كم من مصل ليس له من صلاته إلا نصفها ثلثها .. ربعها ، فوجب أن يسن بعدها صلاة تكملة للمقصود »^(٢) .

(١) أى طرق الارتفاقات .

(٢) حجة الله البالغة ج ٢ ص ١٤ ، ١٥

السنن اليومية :

١ — السنن المؤكدة :

(١) سنن الصلاة الراكبة المؤكدة :

هي ركعتان قبل صلاة الفجر ، وركعتان قبل صلاة الظهر ، وركعتان بعدها ، وركعتان بعد المغرب ، وركعتان بعد العشاء :

١ — عن عبد الله بن عمر قال : حفظت عن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ركعتين قبل الظهر ، وركعتين بعد الظهر ، وركعتين بعد المغرب ، وركعتين بعد العشاء ، وركعتين قبل الغداة — كانت ساعة لا أدخل على النبي ، صلى الله عليه وسلم فيها ، فحدثني حفصة أنه كان إذا طلع الفجر وأذن المؤذن ، صلى ركعتين ^(١) .

٢ — وعن عبد الله بن شقيق قال : سألت عائشة عن صلاة النبي ، صلى الله عليه وسلم ، فقالت : كان يصلي قبل الظهر ركعتين ، وبعدها ركعتين ، وبعده المغرب ركعتين ، وبعده العشاء ركعتين ، وقبل الفجر ثنتين ^(٢) .

وقد وردت أحاديث تبين أن السنة قبل فريضة الظهر أربع ، ومنها :

١ — أخرج أحمد ومسلم وأبو داود الحديث السابق بمعناه ، لكن ذكروا فيه قبل الظهر أربعاً ^(٣) .

(١) رواه البخاري ، ومسلم .

(٢) رواه الترمذي ، وصححه .

(٣) المتفق : ١٨٦ .

٢ — وعن أم حبيبة - بنت أبي سفيان - عن النبي ، صلى الله عليه وسلم قال : « من صلى في يوم وليلة ثنتي عشرة سجدة ، سوى المكتوبة بنى له بيت في الجنة ^(١) » وفي رواية « من صلى في يوم وليلة ثنتي عشرة ركعة بنى له بيت في الجنة : أربعاً قبل الظهر ، وركعتين بعدها ، وركعتين بعد المغرب ، وركعتين بعد العشاء ، وركعتين قبل صلاة الفجر » ^(٢) .

كما وردت أحاديث تبين أن السنة بعد الظهر أربع :

عن أم حبيبة قالت : سمعت النبي ، صلى الله عليه وسلم يقول : « من صلى أربع ركعات قبل الظهر وأربعاً بعدها ، حرمه الله على النار » ^(٣) .

(ب) الوتر :

وهو سنة مؤكدة ^(٤) حث عليه الرسول صلى الله عليه وسلم ، ورغب فيه :

١ — عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم « من لم يوتر فليس منا » ^(٥) .

(١) رواه أحمد وأحمد والستة إلا البخاري .

(٢) رواية الترمذي ، وللنسائي هذا الحديث كالتزمذي ، ولكن قال : وركعتين قبل العصر ، ولم يذكر ركعتين بعد العشاء .

(٣) رواه أحمد ، وأصحاب السنن ، وصححه الترمذي ، وانظر في فضل هذه

الصلوات زيادة المنتقى ص ١٨٧ - ١٨٩ . وفقه السنة مج ١ ص ١٨٣ - ١٩١

(٤) ورأى بعض الأئمة أنه واجب كأبي حنيفة ، والواجب عنده أقل من الفرض وأكثر من السنة (انظر كتاب كشف الستار عن فرضية الوتر لعبد الغنى الباباسي - مكتبة الخانجي) .

(٥) رواه أحمد .

٢ — وعن علي رضي الله عنه قال : الوتر ليس بحتم كهضة المكتوبة ، ولكنه سنة سنّها رسول الله ، صلى الله عليه وسلم^(١) .

٣ — وعن أبي أيوب قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : والوتر حق ، فمن أحب أن يوتر بخمسة فليفعل ، ومن أحب أن يوتر بثلاث فليفعل ، ومن أحب أن يوتر بواحدة فليفعل^(٢) .

وهذا الحديث يشير إلى عدد ركعات الوتر وقد وردت أحاديث بأزيد من ذلك ، ومنها :

١ — عن أبي هريرة عن النبي ، صلى الله عليه وسلم قال : (لا توتروا بثلاث ؛ أو تروا بخمسة ، أو سبع ، ولا تشبهوا بصلاة المغرب)^(٣) .

٢ — وعن أم سلمة قالت : كان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم يوتر بسبع ، ويخمس ، لا يفصل بينهما بسلام ولا كلام^(٤) .

وقت الوتر :

ووقته بعد صلاة العشاء إلى طلوع الفجر :

١ — عن خارجة بن حذافة قال : خرج علينا النبي ، صلى الله عليه وسلم ،

(١) رواه أحمد ، والنسائي والترمذي .

(٢) رواه أحمد ، وأصحاب السنن ، إلا الترمذي . وفي لفظ أبي داود : « الوتر حق على كل مسلم » . ورواه ابن المنذر ؛ وقال فيه : « الوتر حق ، وليس بواجب » .

(٣) رواه الدارقطني بإسناده ؛ وقال : كلهم ثقات .

(٤) رواه أحمد ، والنسائي ؛ وابن ماجه .

ذات غداة ، فقال : « لقد أمدكم الله بصلاة هي خير لكم من حُرِّ النَّعَم » ،
قلنا : وما هي يا رسول الله ؟ قال : « الوتر ، فيما بين صلاة العشاء إلى طلوع
الفجر »^(١) .

يقول مجد الدين بن تيمية : « وفيه دليل على أنه لا يمتد به قبل العشاء
بمحال »^(٢) .

ويستحب أن يكون آخر الليل لمن يثق في القيام :

عن جابر ، عن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، قال : « أيكم خاف ألا يقوم
من آخر الليل فليوتر ، ثم ليرقد ، ومن وثق بقيام من آخر الليل فليوتر من
آخره ، فإن قراءة آخر الليل محضورة وذلك أفضل »^(٣) .

القراءة والقنوت فيهِ :

كان النبي ، صلى الله عليه وسلم ، يقرأ في الوتر بسور : (سبح اسم ربك
الأعلى) و (قل يا أيها الكافرون) و (قل هو الله أحد)^(٤) .
وكان صلى الله عليه وسلم يقنت في الركعة الأخيرة قبل الركوع ، أو بعد
الرفع منه :

عن حميد قال : سألت أنساً عن القنوت قبل الركوع أو الرفع من الركوع ؟
فقال : كنا نفعل قبل وبعد^(٥) .

(١) رواه أحمد ، وأصحاب السنن إلا النسائي .

(٢) المنتقى ص ١٩٢ .

(٣) رواه أحمد ، ومسلم ، والترمذي ، وابن ماجه .

(٤) رواه أحمد ، وأصحاب السنن الأربعة إلا الترمذي .

(٥) رواه ابن ماجه ، ومحمد بن نصر ، قال الحافظ في فتح الباري : إسناده قوى .

ما كان يقنت به رسول الله ، صلى الله عليه وسلم :

١ — عن الحسن بن علي ، رضي الله عنهما ، قال : علمني رسول الله ، صلى الله عليه وسلم كلمات أقولهن في قنوت الوتر : « اللهم اهدني فيمن هديت ، وعافني فيمن عافيت ، وتولني فيما توليت ، وبارك لي فيما أعطيت ، وقني شر ما قضيت ، فإنك تقضي ولا يقضي عليك ، إنه لا يذل من واليت ، ولا يعز من عاديت ، تباركت ربنا وتعاليت » .

٢ — وعن علي بن أبي طالب : أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، كان يقول في آخر وتره : « اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك ، وأعوذ بمعافاتك من عقوبتك ، وأعوذ بك منك ، لا أحصى ثناء عليك ، أنت كما أثنيت على نفسك » ^(١) .

قضاء الوتر ، والسنن المؤكدة :

(١) الوتر :

عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من نام عن وتره ، أو نسيه فليصله إذا ذكره » ^(٢) .

(١) رواها أحمد وأصحاب السنن .

(٢) رواه أبو داود .

(ب) ركعتي الفجر :

عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « من لم يصل ركعتي الفجر فليصلهما بعد ما تطلع الشمس »^(١) .

قال مجد الدين بن تيمية : وقد ثبت أن النبي ، صلى الله عليه وسلم قضاها مع الغريضة ، لما نام عن الفجر في السفر^(٢) .

(ج) سنتي الظهر :

عن عائشة أن النبي ، صلى الله عليه وسلم كان إذا لم يصل أربعاً قبل الظهر صلاهن بعدها^(٣) .

٢ — السنن غير المؤكدة :

(١) ركعتان ، أو أربع قبل العصر :

١ — عن ابن عمر قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « رحم الله امرأً صلى قبل العصر أربعاً »^(١) .

٢ — عن علي أن النبي ، صلى الله عليه وسلم كان يصلي قبل العصر أربعاً ،

(١) رواه الترمذی

(٢) للشيخ ص ١٨٨

(٣) رواه الترمذی وقال : حديث حسن غريب . وروی ابن ماجه بمناه .

(٤) رواه أحمد ، وأبو داود ، والترمذی وحسنه ، وابن حبان وصححه ، وكذا

صححه ابن حزيمة .

يفصل بين كل ركعتين بالتسليم على الملائكة المقربين ، والنبين ، ومن تبعهم
من المؤمنين والمسلمين^(١) .

وكان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، يقضيها بعد الغرض :

عن أبي سامة بن عبد الرحمن أنه سأل عائشة عن السجدة التي كان
رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، يصليهما بعد العصر ، فقالت : كان يصليهما
قبل العصر ، ثم إنه شغل عنهما ، أو نسيهما ، فصلاهما بعد العصر ، ثم أثبتهما ،
وكان إذا صلى صلاة دارم عليها^(٢) .

(٢) ركعتان قبل المغرب وركعات بعدها :

١ — عن عبد الله بن مغفل أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، قال : « صلوا
قبل المغرب — صلوا قبل المغرب — ثم قال في الثالثة : لمن شاء » كراهية أن
يقتضها الناس سنة^(٣) .

٢ — وعن أنس ، رضى الله عنه ، قال : « كانوا يصلون فيما بين المغرب
والعشاء »^(٤) .

(١) رواه أحمد ، والنسائي ، وابن ماجه ، والترمذي وحسنه .

(٢) رواه مسلم والنسائي . وانظر أحاديث أخرى في المنتقى ص ١٨٩ .

(٣) رواه البخاري ، وفي رواية لابن حبان أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى قبل

المغرب ركعتين (فقه السنة مج ١ ص ١٩١) . (٤) رواه أبو داود .

(٣) ركعتان قبل العشاء:

- ١ — عن عبد الله بن مغفل أن النبي ، صلى الله عليه وسلم قال : « بين كل أذانين صلاة ، بين كل أذانين صلاة » ، ثم قال في الثالثة : « لمن شاء »^(١) .
٢ — عن ابن الزبير أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، قال : ما من صلاة مفروضة إلا وبين يديها ركعتان^(٢) .

استحباب الفصل بين الفريضة والنافلة :

ويستحب الفصل بين الفريضة والنافلة بمقدار ختم الصلاة :
عن رجل من أصحاب النبي ، صلى الله عليه وسلم أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم صلى العصر ، فقام رجل يصلي ، فرآه عمر ، فقال له : اجلس ، فإنما هلك أهل الكتاب أنه لم يكن لصلاتهم فصل ، فقال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « أحسن ابن الخطاب »^(٣) .

٤ — قيام الليل وفضله :

ورد فضل قيام الليل والحث عليه في القرآن والسنة .

١ — قال تعالى :

(ومن الليل فتهجد به نافلة لك ، عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً)^(٤) .

(١) رواه أحمد وأحمد والستة . (٢) رواه ابن حبان .

(٣) رواه أحمد بإسناد صحيح .

(٤) سورة الإسراء : ٧٩

٢ — وقال عز من قائل :

(إن المتقين في جنات وعيون ، آخذين ما آتاهم ربهم ، إنهم كانوا قبل ذلك محسنين ، كانوا قليلاً من الليل ما يهجعون ، وبالأسحار هم يستفكرون)^(١).

٣ — وقال جل شأنه :

(وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هوناً ، وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً ، والذين يبيتون لربهم سجداً وقياماً)^(٢).

٤ — وقال تبارك اسمه :

(إنما يؤمن بآياتنا الذين إذا ذكروا بها خروا سجداً ، وسبحوا بحمد ربهم وهم لا يستكبرون ، تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعاً ، ومما رزقناهم ينفقون ، فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون)^(٣).

٥ — وقال سبحانه :

(أَمَّنْ هُوَ قَانَتْ آثَاءُ اللَّيْلِ سَاجِداً وَقَائِماً ، يَحْذِرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ ، قُلْ : هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ ، وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ، إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولَئِذَا الْأَلْبَابُ)^(٤).

٦ — قال عبد الله بن سلام : أول ما قدم رسول الله ، صلى الله عليه وسلم انجفل^(٥) الناس إليه ، فكنت ممن جاءه ، فلما تأملت وجهه واستبغته عرفت أن

(١) الذاريات : ١٥ - ١٨

(٣) السجدة : ١٥ - ١٧

(٥) أسرع .

(٢) الفرقان : ٦٣ ، ٦٤

(٤) الزمر : ٩

وجهه ليس بوجه كذاب ، قال : فكان أول ما سمعت من كلامه أن قال :
« أيها الناس ، أفشوا السلام ، وأطعموا الطعام ، وصلوا الأرحام ، وصلوا
بالليل والناس نيام ، تدخلوا الجنة بسلام »^(١) .

٧ — وعن أبي هريرة قال : سئل رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : أى
الصلاة أفضل بعد المكتوبة ؟ قال : الصلاة فى جوف الليل ، قيل : فأى
الصيام أفضل بعد رمضان ؟ قال : شهر الله المحرم^(٢) .

٨ — وعن عمرو بن عتبة أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : أقرب
ما يكون الرب من العبد فى جوف الليل الآخر ، فإن استطعت أن تكون
ممن يذكر الله فى تلك الساعة فكن^(٣) .

٩ — وعن عبد الله بن عمرو أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم قال :
إن أحب الصيام إلى الله صيام داود ، وأحب الصلاة إلى الله عز وجل صلاة
داود ، كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه ، وينام سدسه ، وكان يصوم يوماً
ويفطر يوماً^(٤) .

(١) رواه الحاكم ، وابن ماجه ، والترمذى . وقال : حديث حسن صحيح .

(٢) رواه أحمد ، والستة إلا البخارى .

(٣) رواه الترمذى وصححه .

(٤) رواه الستة إلا الترمذى ، ورواه أحمد .

عدد ركعاته :

ليس لصلاة الليل عدد مخصوص ولا حد معين ، فهي تتحقق ولو بركة الوتر بعد صلاة العشاء^(١) .

والأفضل المواظبة على إحدى عشرة ركعة ، أو ثلاث عشرة ركعة .

عن عائشة قالت : ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزيد في رمضان ولا غيره عن إحدى عشرة ركعة ، يصلى أربعاً ، فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ، ثم يصلى أربعاً ، فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ، ثم يصلى ثلاثاً^(٢) .

ويقضى المؤمن ما اعتاده من قيام الليل كما ورد في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقد ثبت عنه أنه كان إذا منعه من قيام الليل نوم أو وجع صلى من النهار ثنتي عشرة ركعة^(٣) .

٥ — صلاة الضحى :

من سنة رسول الله ، صلى الله عليه وسلم صلاة ركعتين أو أربع أو أكثر بعد طلوع الشمس بوقت قصير ، وقبل وقت الظهر :

١ — عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال : أوصانى خليلي صلى الله

(١) روى الطبرانى في الكبير والأوسط : « عليكم بصلاة الليل ولو ركعة » .

(٢) رواه البخارى ، ومسلم .

(٣) المنتقى ص ١٩٥ .

عليه وسلم بثلاث : بصيام ثلاثة أيام من كل شهر ، وركعتي الضحى ، وأن أوتر قبل أن أنام^(١) .

٢ — وعن أبي ذر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يصبح على كل سلامى من أحدكم صدقة ، فكل تسبيحة صدقة ، وكل تحميدة صدقة ، وكل تهليلة صدقة ، وكل تكبيرة صدقة ، وأمر بالمعروف صدقة ، ونهى عن المنكر صدقة ، ويجزىء من ذلك ركعتان ، يركعهما من الضحى^(٢) .

٣ — وعن نعيم بن همار عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال ربكم عز وجل : « يا ابن آدم صل لى أربع ركعات من أول النهار ، أكفك آخره »^(٣) .

٤ — وعن عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى الضحى أربع ركعات ، ويزيد ما شاء الله^(٤) .

٥ — وعن أم هانئ أنه لما كان عام الفتح أتت رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، وهو بأعلى مكة — فقام رسول الله ، صلى الله عليه وسلم إلى غسله ، فسترت عليه فاطمة ، ثم أخذ بثوبه ، فالتحف به ، ثم صلى ثمانى ركعات ؛ سبحة الضحى^(٥) .

٦ — وعن زيد بن أرقم قال : خرج النبي ، صلى الله عليه وسلم على أهل قباء ، وهم يصلون الضحى ، فقال : صلاة الأوابين^(٦) .

(١) متفق عليه ، رواه البخارى ومسلم ، وفي رواية لأحمد ومسلم : « وركعتي الضحى كل يوم » .

(٢) رواه أحمد ، وأبو داود ، وهو للترمذى من حديث أبي ذر ، وأبو الدرداء .

(٣) رواه أحمد ، مسلم ، وابن ماجه .

(٤) رواه البخارى ومسلم ، ولأبي داود عنها : أن النبي ، صلى الله عليه وسلم صلى يوم الفتح سبحة الضحى ثمانى ركعات ، يعلم بين كل ركعتين .

(٥) رواه أحمد ، ومسلم .

٧ — وعن غاصم بن ضمرة قال : سألنا علياً عن تطوع النبي ، صلى الله عليه وسلم بالنهار ؟ فقال : كان إذا صلى الفجر أمهل ، حتى إذا كانت الشمس من هاهنا — يعنى من المشرق — مقدارها من صلاة العصر من هاهنا — قبل المغرب ، قام فصلى ركعتين ، ثم يمهل ، حتى إذا كانت الشمس من هاهنا — يعنى من قبل المشرق — مقدارها من صلاة الظهر هاهنا — يعنى من قبل المغرب ، قام فصلى أربعاً ، وأربعاً قبل الظهر إذا زالت الشمس ، وركعتين بعدها ، وأربعاً قبل العصر ، يفضل بين كل ركعتين بالتسليم على الملائكة المقربين والنبیین ، ومن يتبعهم من المسلمين والمؤمنين^(١) .

٦ — تحية المسجد :

ويسن للمؤمن إذا دخل المسجد أن يصلى ركعتين :
عن أبي قتادة قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس ، حتى يصلى ركعتين »^(٢) .

٧ — الصلاة عقب الطهور :

كما يسن للمؤمن أن يصلى بعد طهوره ؛ وضوءاً كان أو غسلاً :
عن أبي هريرة أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، قال لبلال — عند صلاة الصبح — : يا بلال حدثني بأرجى عمل عملته في الإسلام ، فأنى سمعت دف

(١) رواه أحمد ، وأصحاب السنن الأربعة إلا أبا داود .

(٢) رواه أحمد ، والستة ، والأئمة في سننه ، ولفظه : أعطوا المساجد حقها .

قالوا : وما حقها ؟ قال : أن تصلوا ركعتين قبل أن تجلسوا .

نعليك في الجنة ؟ قال : ما علمت عملاً أرجى عندى أنى لم أتطهر طهوراً في ساعة من ليل أو نهار إلا صليت بذلك الطهور ما كعب لى أن أصلى^(١) .

السنن غير اليومية :

هذه السنن التي سبقت يفعلها المؤمن كل يوم تقريباً إذا اقتدى فيها برسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، ولكن هناك سنن أخرى موقوتة بأوقات محددة من العام ، أو متوقفة على حاجة المؤمن إلى مقاصدها ، وهي :

١ — صلاة العيدين :

وهي سنة مؤكدة ، واظب النبي ، صلى الله عليه وسلم عليها ، وأمر الرجال والنساء أن يخرجوا لها :

عن أم عطية قالت : أمرنا رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، أن نخرجن - في الفطر والأضحى - ؛ العواتق والحیض وذوات الخدور ؛ فأما الحيض فيمتزلن الصلاة - وفي لفظ المصلى - ويشهدن الخير ، ودعوة المسلمين . قلت : يا رسول الله : إحدانا لا يكون لها جلباب ؟ قال : « لتلبسها أختها من جلبابها »^(٢) .

(١) رواه البخارى ، ومسلم .

(٢) رواه أحمد والستة . وليس للنسائي فيه أمر الجلباب . ولمسلم وإبى داود في رواية : والحيض يكن خلف الناس يكبرن مع الناس . وللبخارى ، قالت أم عطية : كننا نؤمر أن نخرج الحيض فيكبرن بتكبيرهم .

وقت صلاة العيد :

وقت صلاتها من ارتفاع الشمس قدر ثلاثة أمتار إلى الزوال ؛ لما أخرجه أحمد بن حسن البناء من حديث جندب قال : كان النبي ، صلى الله عليه وسلم ، يصلي بنا الفطر والشمس على قيد رحلين ، والأضحية على قيد رمح . قال ابن قدامة : ويسن تقديم الأضحية ليقسح وقت الضحية ، وتأخير الفطر ليقسح وقت إخراج صدقة الفطر ، ولا أعلم فيه خلافاً^(١) .

كيفية صلاة العيد :

صلاة العيد ركعتان ، يكبر في الركعة الأولى بعد تكبيرة الإحرام سبع تكبيرات قبل القراءة ، وفي الثانية خمس تكبيرات غير تكبيرة القيام :

١ — عن عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده : أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، كبر في عيد ائنتي عشرة تكبيرة ، في الأولى سبعاً ، وخمساً في الآخرة ولم يصل قبلها ولا بعدها^(٢) .

وفي رواية : قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « التكبير في النظر سبع في الأولى وخمس في الآخرة ، والقراءة بعدهما كلتهما »^(٣) . قال الإمام أحمد : أنا أذهب إليه .

٢ — وعن عمرو بن عوف المزني أن النبي صلى الله عليه وسلم كبر في العيدين في الأولى سبعاً قبل القراءة ، وفي الثانية خمساً قبل القراءة^(٤) .

(١) فقه السنة مج ١ ص ٢١٩ . والرمح يقدر بثلاثة أمتار .

(٢) رواه أحمد وابن ماجه . (٣) رواها أبو داود والدارقطني .

(٤) رواه الترمذي ، وقال : هو أحسن شيء في هذا الباب عن النبي ، صلى الله

عليه وسلم . ورواه ابن ماجه ، ولم يذكر القراءة ، لكنه رواه وفيه القراءة من حديث سعد المؤذن .

خطبة العيدين :

وكان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، يخطب بعد صلاة العيدين :

١ — عن أبي سعيد قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم يخرج يوم الفطر والأضحية إلى المصلى ، وأول شيء يبدأ به الصلاة ، ثم ينصرف فيقوم مقابل الناس ، والناس جلوس على صفوفهم ، فيمظهم ، ويوصيهم ويأمرهم ، وإن كان يريد أن يقطع بعثاً أو يأمر بشيء أمر به ثم ينصرف ^(١) .

٢ — وعن طارق بن شهاب قال : أخرج مروان المنبر في يوم عيد ، فبدأ بالخطبة قبل الصلاة ، فقام رجل فقال : يا مروان خالفت السنة ، أخرجت المنبر في يوم العيد ولم يكن يخرج فيه ، وبدأت الخطبة قبل الصلاة ، فقال أبو سعيد : أما هذا فقد قضى ما عليه ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من رأى منكم منكراً فاستطاع أن يغيره فليغيره بيده ، فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان » ^(٢) .

٣ — وعن جابر قال : شهدت مع النبي ، صلى الله عليه وسلم يوم العيد فبدأ بالصلاة قبل الخطبة ، بغير أذان ولا إقامة ، ثم قام متوكئاً على بلال ، فأمر بتقوى الله ، وحث على طاعته ، ووعظ الناس ، وذكرهم ، ثم مضى ، حتى أتى النساء ، فوعظهن وذكرهن ^(٣) .

(١) رواه البخاري ومسلم .

(٢) رواه أحمد ومسلم وأبو داود وابن ماجه .

(٣) رواه مسلم والنسائي وفي لفظ لمسلم : فلما فرغ نزل ، فأتى النساء فذكرهن . يقول محمد الدين بن تيمية : « وقوله : نزل يدل على أن خطبته كانت على شيء عال .

٤ — وعن سعد المؤذن قال : كان النبي ، صلى الله عليه وسلم يكبر بين أضعاف الخطبة يكثر التكبير في خطبة العيد^(١) .

٥ — وعن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ، قال : السنة أن يخطب الإمام في العيدين خطبتين ، يفصل بينهما يجلس^(٢) .

٦ — وعن عطاء عن عبد الله بن السائب قال : شهدت مع النبي ، صلى الله عليه وسلم العيد ، فلما قضى الصلاة قال : « إنا نخطب ، فمن أحب أن يجلس للخطبة فليجلس ، ومن أحب أن يذهب فليذهب »^(٣) .

يقول مجد الدين بن تيمية : وفيه بيان أن الخطبة سنة ؛ إذ لو وجبت لوجب الجلوس لها^(٤) .

٧ — عن الهرماس بن زياد ، قال : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يخطب الناس على ناقته المصنباء ، يوم الأضحى بمنى^(٥) .

٨ — وعن أبي أمامة قال : سمعت خطبة النبي ، صلى الله عليه وسلم بمنى يوم النحر^(٦) .

٩ — وعن أبي بكرة قال : خطبنا النبي ، صلى الله عليه وسلم يوم النحر ، فقال « أتدرون أي يوم هذا ؟ » قلنا : الله ورسوله أعلم ، فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه قال « أليس يوم النحر ؟ » قلنا : بلى ، قال « أي شهر هذا ؟ » قلنا : الله ورسوله أعلم ، فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه ،

(١) رواه ابن ماجه . (٢) رواه الشافعى .

(٣) رواه النسائي وابن ماجه وأبو داود .

(٤) المنتقى ص ٢٦٦ . (٥) رواه أحمد وأبو داود .

(٦) رواه أبو داود .

فقال « أليس ذا الحجة ؟ » قلنا : بلى ، قال : « أى بلد هذا ؟ » قلنا : الله ورسوله أعلم ، فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه ، فقال « أليست البلدة ؟ »^(١) قلنا : بلى ، قال : « فإن دماءكم وأموالكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا ، فى شهركم هذا ، فى بلدكم هذا ، إلى يوم تلقون ربكم ، ألا هل بلغت ؟ » قالوا : نعم ، قال : « اللهم اشهد » فلم يبلغ الشاهد الغائب فرب مبلغ أوعى من سامع ، فلا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض^(٢) .

٢ — صلاة التراويح :

رغب رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، وسن للمؤمنين ، رجالاً ونساء قيام رمضان أو صلاة التراويح :

١ — عن أبى هريرة قال : كان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم يرغب فى قيام رمضان من غير أن يأمر فيه بعزيمة ، فيقول : من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه^(٣) .

٢ — وعن عبد الرحمن بن عوف أن النبي ، صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله عز وجل فرض صيام رمضان ، وسننت قيامه ، فمن صامه وقامه إيماناً ، واحتساباً خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه »^(٤) .

٣ — وعن عبد الرحمن بن عبد القارى ، قال : خرجت مع عمر بن الخطاب ليلة - فى رمضان - إلى المسجد ، فإذا الناس أوزاع متفرقون ، يعلى الرجل

(١) وفى رواية البلدة الحرام ، مسند أحمد ج ٥ ص ٤٠

(٢) رواه أحمد ٣٧/٥ ، والبخارى . (٣) رواه أحمد ، والستة .

(٤) رواه أحمد ، والنسائى ، وابن ماجه .

لنفسه ، ويصلي الرجل ، فيصلي بصلاته الرهط ، فقال عمر : إني أرى لو جمعت هؤلاء على قارئ واحد لكان أمثل ثم عزم ، فجمعهم على أبي بن كعب ، ثم خرجت معه ليلة أخرى ، والناس يصلون بصلاة قارئهم - فقال عمر : نعمت البدعة هذه^(١) .

٤ — وعن يزيد بن رومان قال : كان الناس في زمن عمر يقومون في رمضان بثلاث وعشرين ركعة^(٢) .

٣ — صلاة الاستخارة :

وهي سنة لمن أراد أمراً من الأمور التي أباحها الله عز وجل ، والتبس عليه وجه الخير فيه ، وكيفيتها ما ورد في الحديث :
عن جابر بن عبد الله قال : كان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الأمور كلها ، كما يعلمنا السورة من القرآن ، يقول : إذا هم أحدكم بالأمر ، فليركع ركعتين من غير الفريضة ، ثم ليقل : اللهم إني أستخيرك بعلمك ، وأستقدرك بقدرتك ، وأسألك من فضلك العظيم ، فإنك تقدر ولا أقدر ، وتعلم ولا أعلم ، وأنت علام الغيوب ، اللهم إن كنت تعلم أن هذا الأمر خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري - أو قال : عاجل أمري وآجله - فاقدره لي ويسره لي ، ثم بارك لي فيه ، وإن كنت تعلم أن هذا الأمر شر لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري - أو قال : عاجل أمري

(١) رواه البخاري .

(٢) رواه مالك في موطئه . وقد تقدم أن الرسول صلى الله عليه وسلم ما كان يزيد في صلاة الليل عن إحدى عشرة ركعة ، ووردت أحاديث أخرى في أنه صلى الله عليه وسلم صلى صلاة التراويح إحدى عشرة ركعة بالوتر . انظر تفصيلاً وأحاديث في فقه السنة مج ١ ص ٢٠٦ - ٢٠٧ .

وآجله - فاصرفه عني ، واصرفني عنه ، واقدر لي الخير حيث كان ، ثم أرضني به - قال : ويسمى حاجته^(١) ، أى يسمى حاجته عند قوله (اللهم إن كان هذا الأمر) .

قال الإمام النووي : ينبغي أن يفعل بعد الاستخارة ما يشرح له فلا ينبغي أن يعتمد على انشراح كان فيه هوى قبل الاستخارة ، بل ينبغي للمستخير ترك اختياره رأساً ، وإلا فلا يكون مستخيراً لله ، بل يكون غير صادق في طلب الخير ، وفي التبري من العلم والقدرة ، وإثباتهما لله تعالى ، فإذا صدق في ذلك قبرا من الحول والقوة ، ومن اختياره لنفسه^(٢) .

٤ — صلاة الحاجة :

وجه رسول الله ، صلى الله عليه وسلم إلى أنه من طلب من الله حاجة فعليه بالوضوء الميسر وصلاة ركعتين :

عن أبي الدرداء أن النبي ، صلى الله عليه وسلم قال : من توضأ فأصبح الوضوء ، ثم صلى ركعتين يتمهما أعطاه الله ما سأل ممجلاً أو مؤخراً^(٣) .

٥ — صلاة التوبة :

وكذلك في التوبة والإقامة إلى الله عز وجل :

١ — عن أبي بكر رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ، صلى الله عليه وسلم يقول : (ما من رجل يذنب ذنباً ، ثم يقوم فيمتطهر ، ثم يعلى ، ثم

(١) رواه أحمد وأحمد والستة إلا مسلماً . استخيره : أطلب منك الخير أو الخير .

(٢) فقه السنة مج ١ ص ٢١١ ، ٢١٢ .

(٣) رواه أحمد بسند صحيح .

يستغفر الله إلا غفر له ، ثم قرأ هذه الآية : (والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ، ومن يغفر الذنوب إلا الله ، ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون ، أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم ، وجنتات تجري من تحتها الأنهار ، خالدين فيها ، ونعم أجر العاملين)^(١) .

٢ — عن أبي الدرداء أن النبي ، صلى الله عليه وسلم قال : من توضأ فأحسن الوضوء ، ثم قام فصلى ركعتين ، أو أربعاً مكتوبة ، أو غير مكتوبة ، يحسن فيهن الركوع والسجود ، ثم استغفر الله - غفر له^(٢) .

٦ — صلاة الاستسقاء :

الاستسقاء طلب السقيا من الله ، وذلك عندما يحدث الجذب ، ويحتاج الناس إلى الماء لزروعهم ودوابهم .

في هذه الحالة يفرح المؤمنون إلى الله عز وجل - كما كان يفعل رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، بالصلاة والدعاء ؛ فنه الخير والسكرم اللذان لن ييخل بهما على عباده المؤمنين عندئذ ، قال عز وجل :

(فقلت استغفروا ربكم إنه كان غفّاراً ، يرسل السماء عليكم مدراراً ، ويمدّدكم بأموال وبنين ، ويجعل لكم جنات ، ويجعل لكم أنهاراً)^(٣) .

وقال عز من قائل : (ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض)^(٤) .

(١) الآية من سورة آل عمران : ١٣٥ ، ١٣٦ والحديث رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه والبيهقي والترمذي ، وقال حديث حسن .

(٢) رواه الطبراني في الكبير بسند حسن .

(٣) نوح : ١٠ - ١٢

(٤) الأعراف : ٩٦ .

وقد كان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، يخرج في هذه الحالة إلى المصلى ، ويصلى بهم ، ثم يدعو الله هو والمؤمنون أن يسقيهم ، واستجاب الله لرسوله والمؤمنين قديماً وحديثاً عندما توجهوا إليه بذلك^(١) ، ومن أصدق من الله قيلاً !! .

١ — عن عائشة قالت : شكوا الناس إلى رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، قحوط المطر ، فأمر بمنبر ، فوضع له في المصلى ، ووعد الناس يوماً يخرجون فيه ، قالت عائشة : فخرج رسول الله ، صلى الله عليه وسلم حين بدا حاجب الشمس ، فقعد على المنبر ، فكبر ، وحمد الله عز وجل ، ثم قال : إنكم شكوتهم جذب دياركم واستنخار المطر عن إبان زمانه عنكم ، وقد أمر الله عز وجل أن تدعوه ووعدهم أن يستجيب لكم ، ثم قال : (الحمد لله رب العالمين ، الرحمن الرحيم ، مالك يوم الدين ، لا إله إلا الله يفعل ما يريد ، اللهم أنت الله لا إله إلا أنت ،

(١) استجاب الله عز وجل لرسوله قديماً وللمؤمنين كما دلت على ذلك الأخبار الصحيحة ، التي سنذكر بعضها . وأقرب مثل لذلك حديثاً : صلاة الاستسقاء التي أقامها بدو الصحراء الغربية واستجاب الله لهم بمد أن انقطع عنهم المطر .
نشرت الأهرام في يوم الأحد ٢٥/١٢/٧٧ : « استجاب الله العظيم إلى إبتهالات بدو صحرائنا الغربية في صلاة الاستسقاء التي أقيمت في الأسبوع الماضي » فما أن مرت ساعة واحدة على انتهاء صلاة الاستسقاء ، حتى تدفقت مياه الأمطار ، لكي تنضج السهول المزروعة شعيراً ، ملأت الآبار الجافة في الصحراء . كانت زراعات الشعير قد بدأت تحترق من طول العطش ، ثم انهمرت مياه الأمطار كانت تنطلق الأعيرة النارية من البدو ينحرون الذبائح .

٤ سنوات كاملة مضت لم تعرف صحراء مصر الغربية مثل هذه الأمطار التي تدفقت عليها في أعقاب صلاة الاستسقاء التي أقيمت في الأسبوع الماضي . ولقد أقيمت ٧ صلوات شكر في برج العرب والعلمين وقولة وريس الحكمة ومطروح وبراني والسلام اشترك فيها ربع مليون من بدو الصحراء الغربية .

أنت الغنى ونحن الفقراء ، أنزل علينا الغيث ، واجعل ما أنزلت لنا قوة وبلاغاً إلى حين) ، ثم رفع يديه ، فلم يزل في الرفع حتى بدا بياض إبطيه ، ثم حول إلى الناس ظهره ، وقلب أو حول رداءه ، وهو رافع يديه ، ثم أقبل على الناس ، ونزل فصلى ركعتين ، فأنشأ الله سبحانه ، فرعدت وبرقت ، ثم أمطرت بإذن الله ، فلم يأت مسجده حتى سالت السيول ، فلما رأى سرعتهم إلى السكن^(١) ضحك حتى بدت نواجذه ، فقال : (أشهد أن الله على كل شيء قدير ، وأنى عبد الله ورسوله)^(٢) .

٢ — عن شريك ، عن أنس أن رجلاً دخل المسجد يوم الجمعة ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم ، قائم يخطب ، فقال : يا رسول الله ، هلكت الأموال وانقطعت السبل^(٣) ، فادع الله يغيثنا ، فرفع رسول الله ، صلى الله عليه وسلم يديه ، ثم قال : « اللهم أغثنا . . اللهم أغثنا . . اللهم أغثنا » . قال أنس : ولا والله ما نرى في السماء من سحب ولا قزعة^(٤) ، وما بيننا وبين سلع^(٥) من بيت ولا دار ، فطلعت من ورائه سحابة مثل الترس^(٦) ، فلما توسطت السماء انتشرت ثم أمطرت ، فوالله ما رأينا الشمس سبتاً^(٧) ، ثم دخل رجل^(٨) من ذلك الباب في الجمعة المقبلة ، ورسول الله ، صلى الله عليه وسلم قائم يخطب ، فاستقبله قائماً ، فقال : يا رسول الله ، هلكت الأموال وانقطعت السبل ،

(٢) رواه أبو داود

(١) السكن : البيت

(٣) أى لا يجدون ما يحملونه إلى السوق .

(٥) جبل .

(٤) السحاب المتفرق .

(٦) مثل الترس في استدارتها .

(٧) أسبوعاً .

(٨) هو الرجل الذى دخل قبل ذلك وطلب الاستسقاء .

فادع الله يسكنها عنا ، فرفع رسول الله ، صلى الله عليه وسلم يديه ، ثم قال :
« اللهم حوالينا ، ولا علينا ، اللهم على الآكام ^(١) والظراب ^(٢) ، وبطون
الأودية ، ومنابت الشجر ، فأقلت ^(٣) ، وخرجنا نمشي في الشمس ^(٤) .

٣ — عن أنس أن عمر بن الخطاب كان إذا اقحطوا استسقى بالعباس
ابن عبد المطلب فقال : اللهم إنا كنا نتوسل إليك بنبينا صلى الله عليه وسلم
فتستعيننا ، وإنا نتوسل بعم نبيك فاستقنا ، قال : فيستقون ^(٥) .

٤ — وعن الشعبي قال : خرج عمر يستسقى ، فلم يزد على الاستغفار فقالوا
ما رأيناك استسقيت ، فقال : لقد طلبت الفيث بمجاديع ^(٦) السماء الذي يستنزل
به المطر . ثم قال : (استغفروا ربكم ، إنه كان غفراً ، يرسل السماء عليكم
مذراً) ^(٧) و (وأن استغفروا ربكم ، ثم توبوا إليه) ^(٨) .

٧ — صلاة الكسوف :

الكسوف أو الخسوف ظاهرة طبيعية تنشأ من اعتراض القمر بين الشمس
والأرض ، أو اعتراض الأرض بين الشمس والقمر ، وفي كلتا الحالتين يُحجب
نور أحدهما عن الأرض .

(١) الآكام : ما ارتفع من الأرض .

(٢) الظراب : الروابي . (٣) اقلت : امسكت عن المطر .

(٤) رواه البخاري ومسلم . (٥) رواه البخاري .

(٦) أي بالاستغفار . (٧) نوح : ١٠ ، ١١ .

(٨) سورة هود : ٣ . وانظر أحاديث أخرى في المنتقى ص ٢٧٦ - ٢٧٩ .

(١٤ - العبادات)

وقد كان هذا مناسبة لأن يضرع رسول الله ، صلى الله عليه وسلم وصحابته إلى الله عز وجل بالدعاء والصدقة والصلاة :

١ — عن عائشة أن النبي ، صلى الله عليه وسلم قال : « إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا ينفقان لموت أحد ولا لحياته ، فإذا رأيتم ذلك فادعوا الله وكبروا ، وتصدقوا وصلوا .

٢ — عن أبي موسى قال : خسفت الشمس ، فقام النبي ، صلى الله عليه وسلم فصلى ، وقال : إذا رأيتم شيئاً من ذلك فانزعوا إلى ذكر الله ودعائه واستغفاره (١) .

وقد اتفق العلماء على أن صلاة الكسوف سنة مؤكدة في حق الرجال والنساء وأن الأفضل أن تصلى في جماعة .. وينادى لها « الصلاة جامعة » والجمهور من العلماء أنها ركعتان ، وفي كل ركعة أكثر من ركوع (٢) :

١ — عن عائشة قالت : خسفت الشمس - في حياة رسول الله ، صلى الله عليه وسلم - فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إلى المسجد فقام ، وكبر ، وصف الناس وراءه ، فاقرأ قراءة طويلة ، ثم كبر فركع ركوعاً طويلاً ، ثم رفع رأسه فقال « سمع لمن حمده ، ربنا ولك الحمد » ثم قام ، فاقرأ قراءة طويلة ، هي أدنى من القراءة الأولى ، ثم كبر فركع ركوعاً هو أدنى من الركوع الأول ، ثم قال : « سمع الله لمن حمده ، ربنا ولك الحمد » ثم سجد ، ثم فعل في الركعة الأخرى مثل ذلك ، حتى استكمل أربع ركعات ، وأربع سجعات ، وانجلت الشمس قبل أن ينصرف ، ثم قام فخطب للناس ، فأثنى

(١) رواها البخاري ومسلم .

(٢) فقه السنة مج ١ ص ٢١٣ .

على الله بما هو أهله ، ثم قال : « إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله عز وجل ، لا ينخسفان لموت أحد ولا لحياته ، فإذا رأيتهما فانزعوا إلى الصلاة » .

٢ — وعن ابن عباس قال : خسفت الشمس ، فصلى رسول الله ، صلى الله عليه وسلم فقام قياماً طويلاً نحواً من سورة البقرة ، ثم ركع ركوعاً طويلاً ، ثم رفع فقام قياماً طويلاً ، وهو دون القيام الأول ، ثم ركع ركوعاً طويلاً ، وهو دون الركوع الأول ، ثم سجد ، ثم قام قياماً طويلاً وهو دون القيام الأول ، ثم ركع ركوعاً طويلاً ، وهو دون الركوع الأول ، ثم رفع فقام قياماً طويلاً ، وهو دون القيام الأول ، ثم ركع ركوعاً طويلاً ، وهو دون الركوع الأول ، ثم سجد ، ثم انصرف وقد تجملت الشمس ، فقال : (إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله ، لا تنخسفان لموت أحد ، ولا لحياته ، فإذا رأيتم ذلك فاذكروا الله ^(١)) .

٣ — عن جابر قال : كسفت الشمس على عهد رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فصلى ست ركعات ، بأربع سجعات ^(٢) .

٤ — وعن الحسن البصري قال : خسف القمر ، وابن عباس أمير على البصرة ، فخرج فصلى بنا ركعتين ، في كل ركعة ركعتين ، ثم ركع ، وقال : إنما صليت ، كما رأيت النبي ، صلى الله عليه وسلم يصلي ^(٣) .

(١) رواها البخارى ومسلم .

(٢) رواه أحمد ومسلم وأبو داود .

(٣) رواه الشافعى فى مسنده .

٨ — السجودات النوافل :

١ — سجود التلاوة :

يسجد المؤمن عندما يسمع أو يقرأ آيات السجدة^(١) في القرآن الكريم كما كان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم يفعل سواء أ كان ذلك في الصلاة أو خارجها ، ويشترط في هذا السجود شروط الصلاة :

١ — عن ابن عمر قال : كان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم يقرأ علينا القرآن ، فإذا مر بالسجدة كبر وسجد ، وسجدنا^(٢) .

قال أبو داود : قال عبد الرزاق : وكان الثوري يمجبه هذا الحديث ، وقال أبو داود : يمجبه لأنه كبر ، وقال عبد الله بن مسعود : إذا قرأت سجدة فكبر ، واسجد ، وإذا رفعت رأسك فكبر^(٣) .

٢ — وعن أبي هريرة قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : إذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي ، ويقول : يا ويله أمر بالسجود فسجد ، فله الجنة ، وأمرت بالسجود ، فمضيت فلى النار^(٤) .

(١) انظر هذه الآيات مجموعة في فقه السنة مج ١ ص ٢٣٠ - ٢٢٢ . وهي خمس عشرة . وانظر فيه أيضا مناقشة ما يشترط فيه ، والدعاء ، وتداخل السجودات ، وقضاءها في ص ٢٢٢ - ٢٢٤ .

(٢) رواه أبو داود والبيهقي والحاكم . وقال : صحيح على شرط الشيخين .

(٣) فقه السنة مج ١ ص ٢١٩ .

(٤) رواه أحمد ، ومسلم .

٢ — سجدة الشكر :

وهي تستحب لمن تجددت له نعمة تسره ، أو صرفت عنه نعمة ؛ شكراً وحمداً لله مصدر الخير ، كل الخير :

عن أبي بكرة أن النبي ، صلى الله عليه وسلم كان إذا أتاه أمر يسره أو بُشِّرَ به خَرَّ ساجداً ، شكراً لله^(١) .

وهو مثل سجود التلاوة .

هذه هي عبادة النبي ، صلى الله عليه وسلم لربه في الصلاة ، إنها حياة كاملة ، وصلة بالله تامة ، واستعانة به في كل حاجة ، وعند كل نعمة ؛ على صورة القيام ، أو الركوع ، أو السجود ، أو الدعاء .

لمثل هذا فليعمل العاملون ، وفي ذلك فليتنافس المتنافسون .

وصدق الله العظيم إذ يقول :

(والذين هم على صلواتهم يحافظون ، أولئك هم الوارثون ، الذين يرثون الفردوس ، هم فيها خالدون)^(٢) .

وننتقل إلى مجال آخر من مجال العبادة : عبادة الله عز وجل بإيتاء الزكاة بمون من الله وحوله .

(١) رواه أبو داود ، وابن ماجه ، والترمذى وحسنة ، وانظر أحاديث أخرى

في فقه السنة مج ١ ص ٢٢٤ .

(٢) سورة المؤمنون : ٩ - ١١ .

الفصل الرابع

الزكاة

مكائنها في الكتاب والسنة ، وأثرها في الفرد والمجتمع

١ - معنى الزكاة :

الزكاة معناها في اللغة الطهارة والنماء والبركة ، وقد استعملها القرآن الكريم دالة على المعنى الأول وهو الطهارة ، قال تعالى : (قد أفلح من تزكى)^(١) أى تطهر ، ويقال في اللغة العربية زكا الزرع أى زاد ، دلالة على المعنى الثانى وهو النماء .

وهذه المعانى ملحوظة فيما استعملت فيه هذه الكلمة كفريضة من فرائض الإسلام ، فهى اسم لما يخرج من الغنى من حق الله المعلوم لمن ذكرهم الله عز وجل في القرآن الكريم ، قال تعالى : (خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها)^(٢) ؛ أى تطهرهم بها من دنس البخل والطمع ، والعداوة والقسوة على الفقراء والبائسين ، وما يتصل بذلك من الرذائل ، وتزكى أنفسهم بها ، أى تنمىها وترفعها بالخيرات والبركات ، حتى يكونوا بها أهلاً للسعادة الدنيوية والأخروية^(٣) .

(١) الأعلى : ١٤

(٢) التوبة : ١٠٣

(٣) غريب الحديث لابن قتيبة ج ١ ص ١٨٤ وفقه السنة ج ٣ ص ٧ وقد يستعمل القرآن لفظ الصدقة دلالة على الزكاة ، كما في قوله تعالى : (إنما الصدقات للفقراء والمساكين) وكما في الآية السكرية (خذ من أموالهم صدقة . .) ، والصدقة لفظ عام يشمل الزكاة المفروضة والمطاء الذى يقدمه المسلم من تلقاء نفسه لدوى الحاجة وبمباراة أخرى تعتبر كل زكاة صدقة والصدقة المفروضة هى التى تعتبر زكاة ، ويرى الماوردى وآخرون أن الزكاة والصدقة أمر واحد ، ولكن أنصار التفريق بين الزكاة والصدقة يلقون تأييد أكثر المسلمين (الإسلام والاشتراكية : ميرزا محمد حسين ترجمة د . عبد الرحمن أيوب - الدار المصرية للتأليف والترجمة بالقاهرة ص ١٤٢) .

٢—مكانة الزكاة في الكتاب والسنة:

وأهمية الزكاة واضحة في الكتاب والسنة ، فهي مقترنة بالصلاة في مواضع كثيرة من كتاب الله عز وجل ، مرتباً عليهما سبحانه وتعالى عواقب وأهدافاً واحدة مما يبين أن ارتباطهما ببعضهما وثيقاً ومؤكداً :

قال تعالى مبيناً أنواع البر وفضله : (ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ، ولكن البر من آمن بالله ، واليوم الآخر ، والملائكة والكتاب والنبيين ، وآت المال على حبه ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفى الرقاب وأقام الصلاة . وآتى الزكاة والموفون بعهدهم إذا عاهدوا ، والصابرين فى البأساء والضراء وحين البأس ، أولئك الذين صدقوا ، وأولئك هم المقنون)^(١) .

وبين الله جل شأنه أن الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة لهم الأجر عند عز وجل ، والأمن ، وعدم الخوف والحزن : (إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون)^(٢) .

وولاية الله عز وجل لمقيمى الصلاة ومؤتى الزكاة : (إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون)^(٣) .

(٢) البقرة : ٢٧٧

(١) البقرة : ١٧٧

(٣) المائدة : ٥

وهلامة الإيمان والانتقال من الشرك والغدر القوية وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة . قال تعالى: (فإذا انسأخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم ، واحصروهم ، واقعدوا لهم كل مرصد فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم إن الله غفور رحيم)^(١) . (فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فإخوانكم في الدين ونفصل الآيات لنوم يعلمون)^(٢) .

والمهتدون هم الذين يعمرن مساجد الله ويؤمنون بالله واليوم الآخر وقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ، ولا يخشون إلا الله (إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش إلا الله فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين)^(٣) ، وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة من صفات المؤمنين : (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض ، يأمرزون بالمعروف وينهون عن المنكر وقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله ، أولئك سيرحمهم الله ، إن الله عزيز حكيم)^(٤) (هدى وبشرى للمؤمنين الذين يقيمون الصلاة ، ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون)^(٥) ، وهما من صفات عباد الله الذين يسبحونه بالغدو والآصال فى بيوتهم المساجد : (يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة يخافون يوماً تنقلب فيه القلوب والأبصار)^(٦) .

ويمدح الله عز وجل الذين يمكنهم فى الأرض بأنهم يقيمون الصلاة

(٢) التوبة : ١١

(١) التوبة : ٥

(٤) التوبة : ٧١

(٣) التوبة : ١٨

(٦) النور : ٣٦ ، ٣٧

(٥) النحل : ٣ ، ٤

ويؤتون الزكاة ، قال عز ذكره . (الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة ، وأمروا بالمعروف ، ونهوا عن المنكر ، والله عاقبة الأمور)^(١) .

ويأمر الله الكريم الأمة الإسلامية بأن تقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتعطيهم بالله ؛ لتكون على ملة إبراهيم عليه السلام (ملة أبيكم إبراهيم هو سماكم المسلمين من قبل ، وفي هذا ليكون الرسول شهيداً عليكم وتكونوا شهداء على الناس فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واعتصموا بالله هو مولاكم ، فنعم المولى ونعم النصير)^(٢) .

وكما كانت الصلاة والزكاة في ملة إبراهيم فكذا في ملة عيسى عليهما السلام وأمر بها : (قال : إني عبد الله آتاني الكتاب ، وجعلني نبياً ، وجعلني مباركاً أينما كنت ، وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حياً)^(٣) .

ومدح إسماعيل عليه السلام لأنه كان يتعهد أهله بهما ويأمرهم : (واذكر سكناهم إسماعيل إنه كان صادق الوعد وكان رسولا نبياً ، وكان يأمر أهله بالصلاة والزكاة وكان عند ربه مرضياً)^(٤) .

وأوحى الله إلى كثير من الأنبياء أن أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ، موسى ، وهرون ، وإبراهيم ، ولوط ، وإسحاق ، ويعقوب : (وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا وأوحينا إليهم فعل الخيرات وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة

(٢) الحج : ٧٨

(٤) مريم : ٥٤ ، ٥٥

(١) الحج : ٤١

(٣) مريم : ٣٠

وكانوا لنسا عابدين^(١) ، وأمر بهما أهل الكتاب عامة : (وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ، ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة ، وذلك دين القيمة)^(٢) ، وهما من الميثاق الذي أخذه الله عز وجل على بني إسرائيل : (وإذا أخذنا ميثاق بني إسرائيل ، لا تعبدون إلا الله ، وبالوالدين إحساناً وذى القربى واليتامى والمساكين ، وقولوا للناس حسناً ، وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة)^(٣) ، (ولقد أخذ الله ميثاق بني إسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيباً وقال الله : إني معكم لئن أقمتم الصلاة وآتيتم الزكاة)^(٤) .

ولا شك أن ارتباط الزكاة بالصلاة في القرآن الكريم على هذا النحو يدل على قوة الرابطة النفسية بينهما ، هذه الرابطة التي تشبه رابطة الجذور بالثمر فالزكاة في الحقيقة أمر لا روح فيه إن لم ينبع من نفس تهتز بالصلاة ، وتتخلص من كل آثار الأنانية ، وللصلاة بدورها لا فائدة منها إن لم تهيج نفس المؤمن للاستجابة عن طوعية لما تفرضه المصلحة الحقيقية للمجتمع على الفرد ، وإن هذا التفاعل النشط بين نظام روحي ونظام مادي من فظم المجتمع الإسلامي خير مثال على العلاقة العميقة بين الاقتصاد والدين ، والدين بدون الاقتصاد كالطفيليات ترتفع على سنادة طويلة من غيرها ، والاقتصاد بدون الدين بربرية عارية^(٥) .

ومن هنا لم يقبل المصديق رضي الله عنه أن يفرق بينهما في الجماعة الإسلامية فيقام الصلاة ولا تؤدي الزكاة :

- | | |
|---------------------------------|------------------|
| (١) الأنبياء : ٦٣ | (٢) البينة : ٥ |
| (٣) البقرة : ٨٣ | (٤) المائدة : ١٢ |
| (٥) الإسلام والاشتراكية ص ١٧٨ . | |

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : « لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان أبو بكر ، وكفر من كفر من العرب ، فقال عمر : كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا : لا إله إلا الله ، فن قالوا فقد عصم منى ماله ، ونفسه إلا بجمته ، وحسابه على الله تعالى ، فقال : والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة ، فإن الزكاة حق المال ، والله لو منعوني هنا فأ كانوا يؤدونها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم على منعها ، فقال عمر : فوالله ما هو إلا أن قد شرح الله صدر أبي بكر للقتال ، فعرفت أنه الحق » (١) .

ومن هذا النور الرباني الكريم جاء هدى محمد ، صلى الله عليه وسلم حين بين أن الزكاة هي الركن الثالث من أركان الإسلام ، فقال :

١ — « بنى الإسلام على خمس ؛ شهادة ألا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، والحج ، وصوم رمضان » (٢) .

٢ — وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم لما بعث معاذاً إلى اليمن قال : « إنك تأتي قوماً من أهل الكتاب ، فادعهم إلى شهادة ألا إله إلا الله وأنى رسول الله ، فإن هم أطاعوك لذلك فأعلمهم أن الله افترض عليهم خمس صلوات كل يوم وليلة ، فإن هم أطاعوك لذلك فأعلمهم أن الله افترض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم وترد على فقرائهم ، فإن هم أطاعوك لذلك فإياك وكرائم أموالهم ، واتق دعوة المظلوم ، فإنه ليس بينها وبين الله حجاب » (٣) .

(١) رواه أحمد ، والستة إلا ابن ماجه

(٢) متفق عليه .

(٣) رواه أحمد ، والستة .

الآيات الكريمة والأحاديث الشريفة نحث على الإنفاق وترهب من عدمه :

والآيات مع هذا كثيرة ، وكذلك الأحاديث تأمر المؤمنين بالإنفاق من أموالهم ؛ زكاة أو غير زكاة ، أو تمتدحهم أو ترغبهم ، قال تعالى :

(قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون ، والذين هم عن اللغو معرضون ، والذين هم للزكاة فاهلون)^(١) ، (فاتقوا الله ما استقطعتم واسمعوا وأطيعوا وأنفقوا خيراً لأنفسكم ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون)^(٢) .
ومن أوصاف المتقين : (وفي أموالهم حق للسائل والمحروم)^(٣) .

كما ترهبهم من الشح وعدم الإنفاق ؛ قال تعالى : (والذين يكنزون الذهب والنفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعباب آليم)^(٤) ، (وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة ، وهم بالآخرة هم كافرون)^(٥) .

قال القرطبي : « فيه بعث للمؤمنين على أداء الزكاة ، وتخويف شديد من منعها ، حيث جعل المنع من أوصاف المشركين ، وقرن بالكفر في الآخرة »^(٦) .

وهن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم :
« ما من صاحب كنز لا يؤدي زكاته إلا أحمى في نار جهنم ، فيجعل صفائح فيمكوى بها جنباه ، وجهته ، حتى يحكم الله بين عباده في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ، ثم يرى سبيله ؛ إما إلى الجنة ، وإما إلى النار . قالوا : فانخليل يا رسول الله ؟ قال : انخليل في نواصيها - أو قال : انخليل معقود في نواصيها انخلير إلى يوم القيامة - انخليل ثلاثة : هي لرجل أجر ، ورجل

(١) التناوين : ١٦

(٢) التوبة : ٣٤

(٣) تفسير القرطبي ص ٥٧٨٥

(١) المؤمنون : ١ - ٤

(٣) التذاريات : ١٩

(٥) فصلات : ٦ ، ٧

ستر ، ولرجل وزر ؛ فأما التي هي له أجر فالرجل يتخذها في سبيل الله ،
 ويعدها له ، فلا تُغَيَّب شيئاً في بطونها إلا كتب الله له أجراً ، ولو رعاها
 في مرج فأكلت من شيء إلا كتب الله له بها أجراً ، ولو سقاها من نهر
 كان له بكل قطرة تغيبها في بطونها أجر . . حتى ذكر الأجر في أبوالها
 وأروائها - ولو استنتت شرفاً أو شرفين كتب الله له بكل خطوة تحطوها أجر .
 وأما الذي هي له ستر فالرجل يتخذها تسكراً وتجملاً ، ولا ينسى حق ظهورها
 وبطونها ؛ في عسرها ويسرها . وأما الذي عليه وزر - فالذي يتخذها أشراً
 وبطراً وبذخاً ورياء الناس ، فذلك الذي عليه وزر . قالوا : فالجر يارسول الله ؟
 قال : ما أنزل الله على فيها شيئاً إلا هذه الآية الجامعة الفاذة : (فمن يعمل
 مثقال ذرة خيراً يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره) « (١) » .

لسبيل هذا صار الإيمان بفرضية الزكاة بما علم من الدين بالضرورة ،
 فمن ينكرها ، وهو مسلم يقيم بين المسلمين يكون مرتدّاً ؛ لأن أدلة وجوب
 الزكاة ظاهرة في الكتاب والسنة ، وهي موضع إجماع العلماء ، وتواترت
 أدلتها حتى صار العلم بها من علم الدين بالضرورة ، فلا مساغ لإنكارها ،
 ولا عذر في الجهل بها ، فمن جحدّها فقد كذب بكتاب الله تعالى وبسنة رسوله
 صلى الله عليه وسلم .

ولا عذر أيضاً للدول الإسلامية التي تعطل نظام الزكاة وتستورد نظماً
 من الشرق والغرب .

(١) الزلزلة : ٧ ، ٨ ، والحديث رواه البخاري ومسلم .

ومن منعها معتقداً أنها فرض من الفروض فهو من عصاة أهل القبلة ،
تؤخذ منه جبراً ، ويعاقب بالتعزير ؛ لأنه ارتكب جريمة ترك أدائها^(١) .

٣ — أثر الزكاة في الفرد والمجتمع :

هذه الأهمية أولاها الكتاب والسنة للزكاة ؛ لأنها تقوم بدور هام في صلاح
الفرد والمجتمع ، فإذا كانت — كما عرفنا — دفع قدر من أموال الأغنياء ؛
لكحق معلوم للدولة ، كي توزعه — في المقام الأول — على الفقراء ، فإنها بذلك
تسهم في إقامة مجتمع يسوده العدل ، والمساواة ، والتراحم ؛ لأنها تسد حاجة
الفقير ، فلا يشعر بالحقْد على الأغنياء الذين معهم ما يحتاج إليه في معيشته ،
وليسوا هم في حاجة إليه .

والحقْد يولد الصراع والضمينة والبغضاء ، فالزكاة تجعل الفقير يحب الغنى
لأنه لا يبخل عليه بماله .

وإذا كان الغنى يحتاج إلى الفقير كيد عاملة منتجة فإن الأخير إذا أخذ من
الزكاة أخلص في عمله وإنتاجه لأنه سيشعر أنه مشارك للغنى فيه ، وهذا يؤدي
إلى زيادة الإنتاج الذي يعم خيره الغنى والفقير على حد سواء .

والزكاة تخرج الغنى من دائرة حب المال والشح به ، وما يؤديه ذلك من
الفساد في المجتمع حيث يدفعه حب جمع المال إلى الاستغلال وتكثيره من
طرق مشروعة وغير مشروعة ، وفي هذا شقاء للمجتمع ؛ لأنه يخون الأمانة ،

(١) الزكاة : محمد أبو زهرة (ضمن التوجيه التشريعي في الإسلام ج ٢ ؛ مجمع
البحوث الإسلامية ١٣٩٢ هـ - ١٩٧٣ م) ص ٩٩ - ١٠٢

أو يستغل المال، أو يفسد في كيل أو ميزان، أو غير ذلك في سبيل جمع المال الذي يحبه .

لكن الزكاة تخلق في الفنى روح الخير والسخاء لأفراد مجتمعه ، ويعيش الكل غنياً كان أو فقيراً في دائرة هذا الحب ، وما يشمره من تعاون بناء قائم على العدل (خذ من أموالهم صدقة تطهرهم ، وتزكهم بها)^(١) .

والزكاة كذلك تعمل مع غيرها في تفتيت الثروات، فيدور المال في المجتمع؛ إنتاجاً واستهلاكاً ورفاهية .

أما إذا تكسب المال في أيدي الأغنياء ولم يؤديوا زكاته قلت استفادة المجتمع منه ، وتوقع وسكن في أيدي الأغنياء .

والزكاة تدفع الفنى المؤمن إلى استئثار أمواله حتى لا تأكلها الصدقة التي يخرجها كل عام منها ، وهذا يؤدي إلى زيادة الإنتاج بما يحمل من رخاء للمجتمع كله غنيه وفقيره ، كما يقرر علماء الاقتصاد .

وعلى هذا فقد وقف الإسلام بعبادة الزكاة « بالمسلمين في المشكلة المالية — شأنه في كل شرائعه — عند الحد الوسط الذي يقيم شر الطغيان المالي المفسد الذي تتكسب به الأموال عند بضعة أفراد من الأمة مع حرمان كثيرها الغالبة ، و يقيم كذلك شر الفوضى الماكرة الخربة التي تضيق بها جهود الأفراد ، وتكسب الأموال في اليد الحاكمة باسم المجتمع ، فهي تشريع يحفظ للفرد استقلاله وحرية في العمل والكسب ، ويحفظ للمجتمع حقه على الفرد

في المعونة والتضامن ، وبذلك يبرز المبدأ الإسلامى العام ، وهو تحميل الفرد
من حقوق الجماعة ، وتحميل الجماعة من حقوق الفرد»^(١)

وسنزيد هذا الأمر إيضاحاً — إن شاء الله تعالى — حين نقارن بين هذا
النظام الربانى الحكيم ، والنظم المالىة التى يزعم البعض أنها يمكن أن تحمل
محل هذا النظام ، فى إرساء قواعد العدالة الاجتماعية فى المجتمع .

(١) الإسلام عقيدة وشريعة : محمود شلتوت ص ٩٢ .

الفصل الخامس

أحكام الزكاة

(١) شروط وجوب الزكاة

إذا كانت الزكاة من العبادات المالية كما قال الله تعالى (خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها) فجمهور العلماء يرون أنها تختلف عن العبادات الأخرى ، فهي واجبة في كل مال يتحقق فيه سببها وشروطها ؛ سواء أكان المالك مكلفاً أم كان غير مكلف ؛ « لأن الزكاة ، مع أنها عبادة وركن من أركان الدين — هي مثونة المال ؛ إذ هي حق الفقير في مال الغني ، كما صرح القرآن الكريم ، وكما قال النبي ، صلى الله عليه وسلم لمعاذ بن جبل : « تؤخذ من أغنيائهم ، فترد على فقرائهم » ، وغير المكلفين ؛ من الصغار ، والمجانين ، والمعانين ينطبق عليهم وصف الغني إذا كان لهم مال »^(١) .

من أجل هذا ورد عن النبي ، صلى الله عليه وسلم ما يدل على وجوب الصدقة في أموال غير المكلفين :

١ — عن عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده عبد الله بن عمرو ، رضي الله عنه أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم قال : « من وَلِيَ يَتِماً له مال فليتبجر له ، ولا يتركه حتى تأكله الصدقة »^(٢) .

٢ — وعن يوسف بن ماهك قال : قال النبي ، صلى الله عليه وسلم : « ابتغوا في مال اليتيم ، لا تذهب الزكاة »^(٣) .

(١) الزكاة : للشيخ محمد أبو زهرة ص ١٠٢ ، ١٠٣

(٢) رواه الترمذي والدارقطني ، وإسناده ضعيف ، وله شاهد مرسل عند الشافعي ، ولهذا فهو في حكم الحسن .

(٣) رواه عبد الرزاق ، المصنف ج ٤ ، ص ٦٦

٣ - وعن القاسم بن محمد قال : كانت عائشة تُبْضِعُ^(١) بأموالها في البحر ولما تزكيتها^(٢) .

والواقع أنه يُنظر إلى الزكاة هنا على : أنها عبادة ، وأنها تتعلق بالأموال ، ويمادل بينهما :

أما بالنظر الأول وهو أنها عبادة فإنه يشترط وجوبها على المسلم ؛ لأن غير المسلم لا يكلف بعبادة ؛ ولأنها من أركان الإسلام كما حدد الرسول ، صلى الله عليه وسلم ، وهو غير مسلم .

وأما بالنظر الثاني ، وهو : أنها تتعلق بالأموال فيشترط :

١ - أن تكون بحيث تخرج المسلم من الفقر إلى الغنى ، ومن كفاية حاجته إلى ما فضل عنها : (ويسألونك ماذا ينفقون قل العفو)^(٣) ، وهذا ما عناه الرسول ، صلى الله عليه وسلم بقوله « وخذ من أغنيائهم » ولذلك وجب أن يكون معه النصاب :

١ - عن أبي سعيد الخدري أنه سمع النبي ، صلى الله عليه وسلم يقول : « لا صدقة فيما دون خمسة أو ساق من التمر ، ولا فيما دون خمس أواق ، ولا فيما دون خمس من الإبل »^(٤) .

(١) الإبضاع أن يدفع لأحد ما لا للتجارة ، وبشترط الربح كله لرب المال .
(٢) مصنف عبد الرزاق ج ٤ ص ٦٦ وانظر آثاراً أخرى فيه عن الصحابة يرون الزكاة في مال اليتيم ص ٦٦ - ٦٨
(٣) سورة البقرة ٢١٩
(٤) سنن ابن ماجه ج ١ ص ٥٧٩ أو ساق ج وسق ، والوسق : ستون صاعاً - أواق ج أوقية ، وهي أربعون درهما ، وخمس أواق مائتا درهم .

٢ — وعن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم :
« ليس فيما دون خمس ذود صدقة ، وليس فيما دون خمس أواق صدقة ، وليس
فيما دون خمسة أوساق صدقة »^(١) .

وسنجد في نصوص مقادير الزكاة أن الرسول ، صلى الله عليه وسلم يبين
هذا دائماً .

٢ — وأن يكون هذا النصاب زائداً عن حوائجه الأصلية؛ من دورالسكنى،
وثياب البدن ، وأثاث المنزل ، وسلاح الاستعمال ودواب الركوب ، وكتب
الفقه وآلات المحترفين، وما شابهها مما يلزم المسلم في معاشه ، ولا بد منه فيه^(٢) .

٣ — ويجب ألا تكون ملكيته لهذا المال الذي تجب فيه الزكاة عارضا
يزول ، بل يستمر ، حتى يتحقق فيه وصف الغنى ، ولهذا لا تجب الزكاة في مال
إلا إذا حال عليه الحول :

عن عائشة ، رضي الله عنها قالت : سمعت رسول الله ، صلى الله عليه وسلم
يقول : « لا زكاة في مال حتى يحول عليه الحول »^(٣) .

ولكن هذا لا يمنع المؤمن أن يجعل صدقته قبل تمام الحول :

عن علي بن أبي طالب أن العباس سأل النبي ، صلى الله عليه وسلم في تعجيل
صدقته قبل أن تحل ، فرخص له في ذلك .

(١) سنن ابن ماجه ج ١ ص ٥٧٢

(٢) الاختيار ، لتعميل المختار ج ١ ص ١٣١

(٣) سنن ابن ماجه ج ١ ص ٥٧١

(٢) أنواع أموال الزكاة

أنواع الأموال التي ثبتت فيها الزكاة بالقرآن والسنة وعمل الصحابة رضوان عليهم أربعة :

النوع الأول : النعم ، وهي الإبل والبقر والغنم ، وقد حد النبي ، صلى الله عليه وسلم مقاديرها والواجب فيها .

النوع الثاني : الزروع والثمار ، وقد جمعها النبي ، صلى الله عليه وسلم ، واتبعه من بعده الصحابة رضوان الله عليهم .

النوع الثالث : النقود ، وقد قرر النبي صلى الله عليه وسلم نصابها وما يجب فيها .

النوع الرابع : عروض التجارة وهي الأموال التي يتجر فيها^(١) .

وسنعرض لهذه الأنواع في النصوص من القرآن والسنة ، ثم نحاول أن نفهم أوصافها التي جعلت علة لوجوب الزكاة فيها ؛ ليقاس عليها كل أنواع الأموال التي جدت وصارت مستغلا تدر الدر الوفير ، وبذلك نكون قد طبقنا نصوص الكتاب والسنة^(٢) .

(١) الزكاة : محمد أبو زهرة ص ١٠٧ - ١٠٨

(٢) المصدر السابق ص ١٠٧

(١) زكاة النعم

١ - النصوص التي جاءت في تقديرها:

١ - عن أنس رضى الله عنه ، أن أبا بكر كتب لهم : إن هذه فرائض الصدقة التي فرض رسول الله ، صلى الله عليه وسلم على المسلمين ، التي أمر بها رسوله ، فن سئلهما من المسلمين على وجهها فليعطها ، ومن سئل فوق ذلك فلا يعطه :

فما دون خمس وعشرين من الإبل ؛ في كل خمس ذود^(١) شاة ، فإذا بلغت خمساً وعشرين ففيها ابنة مخاض^(٢) ، إلى خمس وثلاثين ، فإن لم يكن ابنة مخاض فابن لبون^(٣) ذكر ، فإذا بلغت ستاً وثلاثين ففيها ابنة لبون إلى خمس وأربعين ، فإذا بلغت ستاً وأربعين ففيها حقة طروقة الفحل^(٤) إلى ستين ، فإذا بلغت واحدة وستين ففيها جذعة^(٥) إلى خمس وسبعين ، فإذا بلغت سبعين ففيها بنتا لبون إلى تسعين ، فإذا بلغت واحدة وتسعين ففيها حقتان

(١) الذود من الإبل : ما بين الثنتين إلى التسع ، وقيل ما بين الثلاث إلى العشر ، واللفظة مؤنثة ولا واحد لها من لفظها كالنعم ، وقال أبو عبيد الذود : من الإناث دون الذكور ، والحديث عام فيهما ؛ لأن من ملك خمسة من الإبل وجبت عليه فيها الزكاة ذكوراً كانت أو إناثاً (النهاية في غريب الحديث لابن الأثير مج ٢ ص ١٧١) .

(٢) بنت المخاض : هي التي أعت حولا ، ودخلت في الثاني .

(٣) ابن اللبون أو بنت اللبون : ما أتم حولين ، ودخل في الثالث .

(٤) الحقة بكسر الحاء ما أتمت الثالث ، وطروقة الفحل التي تصلح أن يطرقتها

الفحل لمشارها .

(٥) الجذعة بفتح الجيم والذال التي أتمت الرابعة .

طروقتنا النحل إلى عشرين ومائة فإذا زادت على والعشرين ومائة ففي كل أربعين ابنة لبون ، وفي كل خمسين حقة .

فإذا تباین أسنان الإبل في فرائض الصدقات، فمن بلغت عنده صدقة الجذعة وليست عنده جذعة وعنده حقة فإنها تقبل منه ، ويجعل معها شاتين إن استيسرتا له ، أو عشرين درهما ، ومن بلغت عنده صدقة الحقة وليست عنده إلا جذعة فإنها تقبل منه ، ويعطيه المصدق عشرين درهما ، أو شاتين ، ومن بلغت عنده صدقة الحقة وليست عنده ، وعنده ابنة لبون ، فإنها تقبل منه ، ويجعل معها شاتين إن استيسرتا له ، أو عشرين درهما ، ومن بلغت عنده صدقة ابنة لبون وليست عنده إلا حقة ، فإنها تقبل منه ، ويعطيه المصدق عشرين درهما أو شاتين ، ومن بلغت عنده صدقة ابنة لبون ، وليست عنده ابنة لبون وعنده ابنة مخاض فإنها تقبل منه ، ويجعل معها شاتين إن استيسرتا له ، أو عشرين درهما ، ومن بلغت عنده صدقة ابنة مخاض وليس عنده إلا ابن لبون ذكر ، فإنه يقبل منه ، وليس معه شيء ، ومن لم يكن عنده إلا أربع من الإبل فليس فيها شيء إلا أن يشاء ربها^(١) .

وفي صدقة الغنم ؛ في سائمتها إذا كانت أربعين ففيها شاة ، إلى عشرين ومائة ، فإذا زادت ففيها شاتان إلى مائتين ، فإذا زادت ففيها ثلاث شياه ، إلى ثلاث مائة ، فإذا زادت ، ففي كل مائة شاة .

ولا يؤخذ في الصدقة هرمة^(٢) ولا ذات عوار^(٣) ، ولا تيس إلا أن يشاء

(١) أي مالكمها .

(٢) الهرمة الطاعنة في السن التي سقطت أسنانها .

(٣) ذات العوار يفتح العين وضمة هي التي بها عيب .

المصدق ، ولا يجمع بين متفرق^(١) ، ولا يفرق بين مجتمع خشية الصدقة ، وما كان من خليطين فإنهما يتراجعا بينهما بالسوية ، وإذا كانت سائمة الرجل ناقصة من أربعين شاة واحدة فليس فيها شيء إلا أن يشاء ربها .

وفي الرقة^(٢) ربع العشر ، فإن لم يكن المال إلا تسعين ومائة درهم فليس فيها شيء إلا أن يشاء ربها^(٣) .

وفي رواية في صدقة الإبل : فإذا بلغت إحدى وعشرين ومائة ففي كل أربعين بنت لبون ، وفي كل خمسين حقة^(٤) .

٢ - وعن الزهري ، عن سالم ، عن أبيه قال : كان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم قد كتب الصدقة ، ولم يخرجها إلى عماله حتى توفي ، قال : فأخرجها أبو بكر من بعده ، فعمل بها ، حتى توفي ، ثم أخرجها عمر من بعده ، فعمل بها حتى توفي ، قال : فلقد هلك عمر ، يوم هلك ، وإن ذلك لمقرون بوصيته ، قال : فكان فيها :

(١) الجمع بين متفرق : بأن يكون اثنان مثلاً كل عنده أربعون شاة فتجب عليه شاة فيجتمعان في شركة فتجب شاة واحدة على الاثنين ، وتفرق المجتمع : بأن اثنين مثلاً كل عنده عشرون شاة فلا يجب على أحدهما منفرداً الزكاة ، وإذا كانا مجتمعين تجب عليهما الزكاة .

(٢) الرقة : الفضة والدراهم المضروبة منها .

(٣) رواه أحمد والنسائي وأبو داود والبخاري ، وقطعه في عشرة مواضع ورواه الدارقطني كذلك .

(٤) رواه الدارقطني ، وقال : هذا إسناد صحيح ورواته كلهم ثقات .

في الإبل ؛ في خمس شاة ، حتى تنتهي إلى أربع وعشرين ، فإذا بلغت إلى خمس وعشرين ، ففيها بنت مخاض ، إلى خمس وثلاثين ، فإن لم يكن بنت مخاض فإن لبون ، فإذا زادت على خمس وثلاثين ففيها بنت لبون إلى خمس وأربعين فإذا زادت واحدة ففيها حقة إلى ستين ، فإذا زادت ففيها جذعة إلى خمس وسبعين فإذا زادت ففيها بنتا لبون إلى تسعين ، فإذا زادت ففيها حقتان إلى عشرين ومائة ، فإذا كثرت الإبل ، ففي كل خمسين حقة ، وفي كل أربعين ابنة لبون .

وفي الغنم من أربعين شاة شاة إلى عشرين ومائة ، فإذا زادت شاة ففيها شاتان إلى مائتين ، فإذا زادت ففيها ثلاث شياه إلى ثلاثمائة ، فإذا زادت بعد ذلك فليس فيها شيء حتى تبلغ أربعائة ، فإذا كثرت الغنم ففي كل مائة شاة وكذلك لا يفرق بين مجتمع ، ولا يجمع بين متفرق مخافة الصدقة ، وما كان من خليطين فهما يتراجمان بالسوية ، لا تؤخذ هرمة ، ولا ذات عيب من الغنم^(١) .

وفي رواية : فإذا كانت (أى الإبل) إحدى وعشرين ومائة ففيها ثلاث بنات لبون حتى تبلغ تسعاً وعشرين ومائة ، فإذا كانت ثلاثين ومائة ففيها بنتا لبون وحقة ، حتى تبلغ تسعاً وثلاثين ومائة ، فإذا كانت أربعين ومائة ففيها حقتان وبنت لبون حتى تبلغ تسعاً وأربعين ومائة ، فإذا بلغت خمسين ومائة ففيها ثلاث حقات ، حتى تبلغ تسعاً وخمسين ومائة ، فإذا كانت ستين ومائة

(١) رواه أحمد ، وأبو داود ، والترمذي ، وقال : حديث حسن .

ففيها أربع بنات لبون حتى تبلغ تسعاً وسقين ومائة ، فإذا كانت سبعين ومائة
ففيها ثلاث بنات لبون وحقه ، حتى تبلغ تسعاً وسبعين ومائة ، فإذا بلغت ثمانين
ومائة ففيها حقتان وابنتا لبون ، حتى تبلغ تسعاً وثمانين ومائة ، فإذا كانت
تسعين ومائة ففيها ثلاث حقائق وابنة لبون ، حتى تبلغ تسعاً وتسعين ومائة
فإذا كانت مائتين ففيها أربع حقتان ، أو خمس بنات لبون ، أي السنين وجدت
أخذت^(١) .

٣ — وعن معاذ بن جبل قال : بعثني رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ،
إلى اليمن وأمرني أن آخذ من كل ثلاثين من البقر تبيعاً أو تبيعة ، ومن كل
أربعين مسنة ، ومن كل حالم ديناراً ، أو عدله معافراً^(٢) .

٤ — وعن يحيى بن الحكم أن معاذاً قال : بعثني رسول الله ، صلى الله عليه
وسلم ، أصدق أهل اليمن ، فأمرني أن آخذ من البقر من كل ثلاثين تبيعاً ،
ومن كل أربعين مسنة ، فعرضوا عليّ أن آخذ ما بين الأربعين والعمسين ،
وما بين السقين والسبعين ، وما بين الثمانين والتسعين ، فقدمت ، فأخبرت النبي ،
صلى الله عليه وسلم ، فأمرني ألا آخذ فيما بين ذلك ، وزعم أن الأوقاص

(١) رواها أبو داود من رواية الزهري عن سالم مرسلاً .

(٢) رواه أحمد ، وأصحاب السنن الأربعة ، وليس لابن ماجه فيه حكم الحالم . التبع :
هي التي طعنت في الثانية — المسن : التي طعنت في الثالثة — المعافر : ثياب من حر
من اليمن (معافر) تنسب إليه فيقال : الثياب المعافرية — ومن كل حالم دينار ؛ أي
بالغ ، والمراد به الجزية ممن لم يسلم .

لا فريضة فيها^(١) .

يتبين لنا من هذه الأحاديث أمور :

أولاً — المقادير :

أن ما ورد عن النبي ، صلى الله عليه وسلم في زكاة النعم : الإبل والشاة والبقرة وأنه لا زكاة فيها إلا إذا بلغت حداً معيناً ؛ خمساً من الإبل ، وثلاثين من البقر ، وأربعين من الغنم ، وأن ما دون ذلك لا زكاة فيه ؛ « لأن هذه المقادير هي التي تخرج صاحبها من الفقر إلى الغنى ، ويعتبر من وصل إليها له فائض من ماله يعود به على الفقراء ، ومن لا يملك ذلك النصاب لا يعد غنياً ، فلا يكون عنده فائض يعود به على غيره إلا أن يشاء هو »^(٢) لا فريضة من الله تعالى ، كما قلنا .

١ — مقادير زكاة الإبل :

يوضحها هذا الجدول ، كما ورد في الأحاديث^(٣) :

(١) رواه أحمد ، واللاتاس : مفردهما وقص بفتح القاف ما بين الفريضتين ، كالزيادة على الخمس من الإبل إلى التسع ، وعلى العشر إلى أربع عشرة ، وهنا الزيادة على الثلاثين إلى تسع وثلاثين مثلاً .

(٢) الزكاة لأبي زهرة ص ١١٠

(٣) وانظر : التطبيق المعاصر للزكاة ، د . شوقي إسماعيل شعاعته ص ١٧٣-١٧٢

من ١ - ٤	لا زكاة فيها
٥ - ٩	فيها شاة
١٠ - ١٤	» شاتان
١٥ - ١٩	» ثلاث شياه
٢٠ - ٢٤	» أربع شياه
٢٥ - ٣٥	» بنت مخاض أو ابن لبون ذكر
٣٦ - ٤٥	» بنت لبون
٤٦ - ٦٠	» حقة
٦١ - ٧٥	» جذعة
٧٦ - ٩٠	» ابنتا لبون
٩١ - ١٢٩	» حقتان
١٣٠ - ١٣٩	» ابنتا لبون وحقة
١٤٠ - ١٤٩	» حقتان وبنت لبون
١٥٠ - ١٥٩	» ثلاث حقائق
١٦٠ - ١٦٩	» أربع بنات لبون
١٧٠ - ١٧٩	» ثلاث بنات لبون وحقة
١٨٠ - ١٨٩	» حقتان وابنتا لبون
١٩٠ - ١٩٩	» ثلاث حقائق وابنة لبون
٢٠٠ - ٢٠٩	» أربع حقائق أو خمس بنات لبون

وهكذا كلما زادت يحسب على المحسين حقة وعلى الأربعين ابنة لبون ، كما هو مطرد فيما زاد على مائة وتسع وعشرين ، قال أبو عبيد : « فهذا هو القول

المعمول به : أن الزيادة على عشرين ومائة شَقَقَ^(١) كسائر الأَشْناق التي لا يَحْتَسِبُ بها ، وهى الأوقاص فى البقر ، وذلك ما بين الفريضتين ، ثم هى إذا بلغت ثلاثين ومائة فإنما تحب فيها أسنان الإبل أيضاً ، ولا تعود إلى الغنم^(٢) .

٢ — مقادير زكاة الغنم :

١	— ٣٩ —	—
٤٠	— ١٢٠ —	شاة
١٢١	— ٢٠٠ —	شأتان
٢٠١	— ٣٠٠ —	٣ شياه

وهكذا كلما زادت مائة زاد مقدار زكاتها شاة

(١) الشَقَق : كالوقص ، وهو ما بين الفريضتين .

(٢) الأموال لأبى عبيد القاسم بن سلام (ت ٢٢٤ هـ) مكتبة السكليات الأزهرية
و دار الفكر - القاهرة ص ٤٥٤

وقد حكى قولين آخرين :

أحدهما يقول : « إذا زادت الإبل على عشرين ومائة استؤنف بها الفريضة بالحساب
الأول أى الخمس شاة ، والعشر شأتان وهكذا .

وثانیهما يقول : إن الإبل إذا زادت على عشرين ومائة واحده ففيها ثلاث
بنات لبون .

أما إذا كانت أقل من مائة وعشرين فلم يختلفوا فى تقديره تقريباً .

(انظر تفصيل ذلك فى كتاب الأموال ص ٤٥٢ - ٤٥٤) .

مقادير زكاة البقر :

ويدخل فيها الجاموس وتحسب معها كما ورد في الآثار^(١)

٢٩ — ١	
٣٩ — ٣٠	تبيع أو تبعة
٥٩ — ٤٠	مسن أو مسنة
٦٩ — ٦٠	تبيعان أو تبعتان
٧٩ — ٧٠	تبيع أو تبعة ومسن أو مسنة
٨٩ — ٨٠	مستان أو مستان

ثانياً: وهل يجوز أن تقوم هذه المقادير وتخرج قيمتها؟

نلاحظ في الأحاديث أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم أجاز ذلك حين أجاز في زكاة الإبل أن تؤخذ غير السن المفروضة إذا لم تكن موجودة ، وأن يؤخذ الفرق دنانير ، إذا كان هناك فرق بين ما يدفعه ، وما هو مفروض عليه ، فقدر بدل الشاتين عشرين درهماً ، وفي بعض الآثار عشرة دراهم ، وفي بعضها إذا لم يجد السن يأخذ قيمة عدل^(٢) .

وهذا ما ذهب إليه أبو حنيفة رضي الله عنه في إجازة دفع قيمة الزكاة . وعلى هذا يمكننا إذا أردنا أن نطبق الزكاة في عصرنا أن ننظر إلى قيمتها الآن ، ونكون منفذين لتقدير النبي صلى الله عليه وسلم ؛ لأن قيمة المال تحل

(١) المصنف ج ٤ ص ٢٤

(٢) المصدر السابق ج ٤ ص ٣٥ ، ٤٠

محله ، ويكون أخذ القيمة حينئذ متفقاً مع روح العصر الذي أصبحت النقود فيه بالنسبة للفقير ، وللعاملات أكثر فائدة وجدوى من الأهميان^(١) .

ثالثاً : لا يؤخذ في الاعتبار كون هذه الأنصبة ومقاديرها في ملك رجل واحد أو أكثر إذا كانوا خلطاءً أو شركاء ، وهو ما يدل عليه قوله ، صلى الله عليه وسلم : « لا يجمع بين متفرق ، ولا يفرق بين مجتمع خشية الصدقة » .

قال الإمام مالك : « وتفسير قوله : « لا يجمع بين متفرق » أن يكون النفر الثلاثة الذين يكون لكل واحد منهم أربعون شاة ، قد وجبت على كل واحد منهم في غنمه الصدقة ، فإذا أظلمهم المصدق جمعوها ؛ لثلاث يكون عليهم فيها إلا شاة واحدة ، فنهوا عن ذلك ، وتفسير قوله : « ولا يفرق بين مجتمع » أن الخليطين يكون لكل واحد منهما مائة شاة وشاة فيسكون عليهما فيها ثلاث شياه ، فإذا أظلمهما المصدق فرقاهما فلم يكن على كل واحد منهما إلا شاة واحدة ، فهي عن ذلك »^(٢) .

رابعاً — هل يشترط السوم ؟ :

نلاحظ أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم قيد الغنم التي تخرج فيها الزكاة بكونها سائمة ، أي لا يتكلف صاحبها في علفها شيئاً ، وترعى في كل صباح .

(١) الزكاة لأبي زهرة : ص ١١٣

(٢) الموطأ للإمام مالك : ص ١٧٨ ، ١٧٩

وقد رأى جمهور الفقهاء - بناء على ذلك - أنه يشترط في غير النعم من النعم التي تخرج فيها الزكاة أن تكون سائمة ويحمل المطلق فيها على المقيد ؛ وذلك لأن سبب الزكاة هو المال النامي ، ولا تعد النعم نامية نماء موجباً للزكاة إلا إذا كانت سائمة .

ويرى الإمام مالك أن المعلوفة والعاملة تؤخذ زكاتها كالسائمة ؛ لأن السوم ليس سبب الزكاة ؛ بل هو وصف جاء لا لتمييز ، بل جاء لمجرى العرف الذي كان معروفاً ، وإذا كانت العملة في فرضية الزكاة هي المال النامي ، فهي أموال نامية سائمة أو غير سائمة^(١) .

ويمكن أن تجمع بين رأى الجمهور ورأى الإمام مالك بأن نقول إن البقر أو الجاموس إذا كانت عاملة أو معلوفة فهي أحد شيئين : إما أن يكون صاحبها يعانها لقضاء حاجته وعلى ذلك لا تكون شيئاً فاضلاً عن حاجته حتى ولو كانت هذه الحاجة وسيلة استثمار أموال أخرى لأنها تخضع لزكاة أخرى ولنوع آخر ، وإما أن يملكها للتجارة والربح :

وفي هذه الحالة الثانية تدخل في عروض التجارة وتسرى عليها أحكامها ؛ روى عبد الرزاق الصنعاني ، عن الثوري ، عن يونس أنه « ما كان من البقر لتجارة ؛ فإنه يُقوّم قيمة لا يؤخذ على هذا الحساب (أي المقادير السابقة) ، إنما تقوّم قيمة ، فإذا بلغ مائتي درهم ففيها الزكاة »^(٢) .

(١) الزكاة لأبي زهرة ص ١١١

(٢) الصنف ج ٤ ص ٢٤

خامساً :

لم يحدد رسول الله ، صلى الله عليه وسلم في المقادير أسنانها ، ولذلك يؤخذ من الصغار مثل الكبار على أرجح الأقوال ؛ يقول أبو عبيد القاسم بن سلام : « وذلك أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم حين فرض فرائض الصدقة ، وذكر أسنانها قد علم أن المشاية قد تكون جلة وصغاراً ، فلم يأتنا منه ، ولا عن أحد من الأئمة بعده أنهم خصوا منها كبيراً دون صغير ، ولكن الشئ جاء بالعموم جلتها ، فقال : « في كل خمس من الإبل أو الذود شاة ، وفي كل عشر شاتان ، ثم كذلك حتى أتى على آخرها ، فإذا جاءت السنة عامة لم يكن لأحد أن يستثنى شيئاً منها دون غيره إلا ما خصته السنة » ^(١) .

سادساً - رعاية مصلحة المالك والفقير فيما يؤخذ :

ولكن قد يكون في أعداد النعم ما يعده المالك لحاجته ؛ ومن هنا لا تؤخذ في الصدقة :

عن الحسن بن مسلم بن ينان أن عمر بن الخطاب بعث سفيان بن عبد الله الثقفي ساعياً ، فراه بعد أيام في المسجد ، فقال له : أما ترضى أن تسكون كالنازي في سبيل الله ؟ قال : وكيف لي بذلك ، وهم يزعمون أنا نذلهم ؟ قال : يقولون ماذا ؟ قال : يقولون : « أحسب علينا السخلة » ^(٢) ؟ فقال عمر : أحسبها ولو جاء الراعي يحملها على كفه ، وقل لهم : إنا ندع إلا كولة ^(٣) ،

(١) الأموال لأبي عبيد ص ٢٥٩ ، ٢٦٩

(٢) السخلة : الصغيرة حين تلتج - الموطأ ص ١٧٩

(٣) إلا كولة : شاة اللعم تسمن لتؤكل (الموطأ ص ١٧٩) أو الشاة المافر

والرُّبِّيُّ^(١) ، والمساخِضُ ، والفعل^(٢) .

وأكثر من ذلك للدالك أن يختار ثلث ماله، ثم تؤخذ الصدقة من الثلث الوسط : أو نصف ماله وتؤخذ من النصف الآخر :

١ - عن القاسم بن محمد قال : يقسم (أى المال) ثلاثة أصفاف ، فيختار صاحب الغنم خيرها ، ويأخذ المصدق من الوسط^(٣) .

٢ - وعن عبد الرحمن بن القاسم قال : قال عمر في صدقة الغنم : يعتامها - يعنى يختارها صاحبها شاة شاة حتى يعتزل ثلثها ، ثم يصدع الغنم صدهين فيختار المصدق (عامل الصدقة) من أحدهما^(٤) .

واتجاه الآثار يميل إلى ألا يؤخذ من المسالك ما هو من خيار ماله إلا أن يبذل هو بذلك ، طيبة نفسه ، وألا يكره على أخذ شيء منه ما دام قد قدم ما هو وفاء لما في ذمته :

١ - عن القاسم بن محمد : أن عمر بن الخطاب مرت به غنم الصدقة ، فرأى فيها شاة ذات ضرع ضخم : فقال : ما أظن أهل هذه أعطوها وهم طائعون ، لا تأخذوا حشرات^(٥) الناس .

(١) الربى : التي وضعت ، فهي تربى ولدها (الموطأ ص ١٧٩) ، أو التي يرى الراعى . والمساخض هي الحامل .

(٢) مصنف عبد الرزاق ج ٤ ص ١٠ ، ١١ - وقد أخرج هذا الحديث مالك (الموطأ ص ١٧٩) والفعل : ذكر الماشية .

(٣) المصنف لعبد الرزاق ج ٤ ص ١٣ .

(٤) المصدر السابق ج ٤ ص ١٣ ، وهناك آثار أخرى في ص ١٤ ، ١٥ .

(٥) حشرات الناس : حزرة - بسكون الزاي - وهي خيار مال الرجل

وفي رواية : لا تفتنوا الناس ، نكّبوا عن الطعام - يعني تمنعوا عن ذات اللبن التي يكون فيها طعام لأهلها^(١) .

٢ - عن أبي بن كعب قال : بعثني رسول الله ، صلى الله عليه وسلم مصداقاً ، فمرت برجل فلم أجد عليه في ماله إلا ابنة مخاض ، فأخبرته أنها صدقة ، فقال ذلك ما لا لبن فيه ولا ظهر ، وما كنت لأقرض الله ما لا لبن فيه ولا ظهر ، ولكن هذه ناقة سميت نفذا ، فقلت : ما أنا بأخذ ما لم أؤمر به ، فهذا رسول الله ، صلى الله عليه وسلم منك قريب ، فخرج معي ، فقال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « ذلك الذي عليك ، وإن تطوعت بخير قبلناه منك ، وآجرك الله فيه ، قال : نفذا ، فأمر رسول الله ، صلى الله عليه وسلم بقبضها ، ودعاه بالبركة^(٢) .

٣ - عن رجلين من أشجع أن محمد بن مسامة الأنصاري كان يأتيهم مصداقاً ، فيقول رب المال : أخرج إلى صدقة مالك ، فلا يقود إليه شاة فيها وفاء من حقه إلا قبلها .

قال مالك : السنة عندنا ، والذي أدركت عليه أهل العلم ببلدنا ، أنه لا يضيّق على المسلمين في زكاتهم ، وأن يقبل منهم ما دفعوا من أموالهم^(٣) .

كما أمر عمال الصدقة ألا يقيموا بموضع ثم يرسل إلى الملاك ليحلبوا

(١) الأموال لأبي عبيد ص ٤٩٤ ، ٤٩٥ .

(٢) رواه أحمد .

(٣) الموطأ ص ١٨١

إليهم مواشيهم فيأخذوا منها الزكاة وإنما يأتونهم حيث جمعوا نعمهم .
عن عطاء بن أبي رباح قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم يوم فتح
مكة : « لا جَلَب ، ولا جَنْب ، ولا شِفَار في الإسلام ، ولا تؤخذ صدقات المسلمين
إلا على مياهم وبأفئتهم ^(١) .

وإذا كانت تراعى مصلحة المالك في كل ذلك فإنه ينبغي أن تراعى مصلحة
الفقير أيضاً ولذلك نهى رسول الله ، صلى الله عليه وسلم أن تؤخذ الصدقة من
النعم التي تكون فيها الغيوب ، كما رأينا في الحديث : « ولا يؤخذ في الصدقة
هرمة ، ولا ذات عوار ، ولا تيس » ^(٢) .

سابعاً - النقص والزيادة أثناء الحول :

قد عرفنا أن حولان الحول شرط في زكاة النعم . وعلى ذلك فليس هناك
خلاف في أن المال إذا بلغ نصاباً في أول الحول ولم ينقص هذا النصاب أثناء
الحول حتى آخره أنه يجب فيه الزكاة بالمقادير المذكورة في النصوص .

أما الزيادة في أثناء الحول : بالولادة مثلاً ؛
فحيثما يستحب أن يضمه إلى الأصل ويخرج فيه الزكاة ، وليس ذلك
بواجب .

عن ابن شهاب قال : كان المسلمون يستحبون حين يفيد أحدهم المال

(١) الأموال لأبي عبيد ص ١٩٦ - ٤٩٧ .

(٢) الهرمة : الكبيره التي سقطت أسنانها - ذات عوار : أى معيبة ويدخل
في المعيب المريض ، والصغير سنّاً بالنسبة إلى سن أكبر منه .

أن يخرج زكاته ، وإذا حال الحول على ماله أن يزكى معه ما لم يحل عليه الحول من ماله^(١) .

ويقول بعض أئمة آل البيت والحنابلة والمالكية « نجب فيه ؛ وذلك لأنه من جنسه فيكون تابعاً له ، ويضم إلى عقده ، ويعتبر حوله بحول الأصل ، ولأنه يشبه النماء المتصل كالسمن ومحوه ، وعلى ذلك تكون الزكاة في الزيادة والأصل .

« وقد روى هذا عن ابن مسعود وابن عباس وعن كثيرين من الصحابة ، والزكاة فيهن تمتع من وقت ولادتهن ، بحيث يضمن إلى النصاب من ذلك الوقت »^(٢) .

وإذا قص في أثناء الحول وتم في طرفيه ، فالأقرب إلى المصلحة رأى المالكية وهو أن العبرة بكاله في أول الحول وآخره ، ولا عبرة بنقصه في أثنائه ، ولكنه إذا فقد كله ابتداءً النصاب من جديد^(٣) .

ثامناً — زكاة الحيوان غير النعم :

وإذا اتخذ الحيوان للثاء من غير ما حددت مقادير زكاته سابقاً ، فتد رأى بعض الباحثين أن يكون النصاب فيه أربعين مثقالاً من الذهب بقاء على أن ذلك قيمة نصاب النعم^(٤) ، وذلك لأن نصاب الحيوان ينبغي أن يقاس على نصاب حيوان مثله منصوب عليه^(٥) .

(١) المصنف ج ٤ ص ٣٢ (٢) الزكاة لأبي زهرة ص ١١٥

(٣) المصدر السابق والصحيفة نفسها .

(٤) المصدر السابق ص ١٤٧ — والأربعون مثقالاً تقدر بـ ١٧٠ حرماً أى ضعف

نصاب الذهب كما سرى في زكات النقود (٥) فقه الزكاة : د . يوسف القرضاوى

(٢) زكاة الزروع والثمار

١ — زكاة الزروع والثمار ثابت وجوبها بالقرآن الكريم :

١ — قال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم ،
وبما أخرجنا لكم من الأرض)^(١) .

٢ — وقال جل شأنه : (وهو الذي أنشأ جنات معروشات وغير معروشات
والنخل والزروع مختلفا أكُلّه ، والزيتون والرمان متشابهاً ، وغير متشابه ،
كلوا إلى ثمره إذا أثمر ، وآتوا حقه يوم حصاده ، ولا تسرفوا إنه لا يحب
المسرفين)^(٢) .

قال القرطبي : « قال أنس بن مالك وابن عباس وطاوس والحسن وابن زيد
وابن الحنفية والضحاك وسعيد بن المسيب : هي الزكاة المفروضة ؛ العشر ونصف
العشر ، ورواه ابن وهب وابن القاسم عن مالك في تفسير الآية ، وبه قال بعض
أصحاب الشافعي »^(٣) .

وعن ابن طاوس عن أبيه في قوله (وآتوا حقه يوم حصاده) قال : الزكاة .

وعن ابن المسيب أنه قال : (وآتوا حقه يوم حصاده) قال : الصدقة
المفروضة . قال سعيد : وقوله (ولا تسرفوا) قال : لا تمنعوا الصدقة
فتمصروا^(٤) .

(١) الأنعام : ١٤١

(١) البقرة : ٢٦٧

(٣) تفسير القرطبي ص ٢٥٣٥

(٤) مصنف عبد الرزاق ج ٤ ص ١٤٥

٢ — الأصناف التي تؤخذ منها الزكاة :

كانت الزكاة على عهد رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، تؤخذ من الحنطة والشعير والتمر والزبيب :

عن أبي موسى ومعاذ ، رضى الله عنهما : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثهما إلى اليمن يعلمان الناس أمر دينهم ، فأمرهم ألا يأخذوا الصدقة إلا من هذه الأربعة : الحنطة ، والشعير ، والتمر ، والزبيب^(١) .

وإذا كان الرسول ، صلى الله عليه وسلم ، قد حدد هذه الأنواع فإنه يحتمل أن هذا هو ما كان زرعاً متقوِّماً ما فى اليمن ، وإلا فمن المتفق مع عموم القصوص السابقة وغيرها أن كل ما يخرج من الأرض فيه زكاة ، وهذا ما ذهب إليه بعض العلماء^(٢) :

عن ابن جريج قال : قلت لمطاء ما (وآتوا حقه يوم حصاده) أى لكل شيء (ولا تسرفوا) فيما تأتون من الحق يوم حصاده ، أو فى كل شيء ؟ قال : بلى فى كل شيء تترأ^(٣) ، وأما قوله : (وآتوا حقه يوم حصاده) فمن النخل والعنب والحب كله ، قلت : أفرايت ما كان من الفواكه ؟ قال : وفيها أيضاً يؤتون ، ثم قال : من كل شيء يحصد يؤتون حقه يوم حصاده ؛ من نخل ، أو عنب ، أو حب ، أو فاكهة ، أو خضر ، أو قصب . أو فى كل شيء من ذلك ؟ قال : ذلك تترأ .. قلت : كان لى حب شتى من دُخن ، وسُلت ، وتمر ، وشعير ، ومن حب شتى ، فخصيت ذلك جميعاً ثمره ، أطعم من كل باب من

(١) رواه الدارقطنى والحاكم والطبرانى والبيهقى ، وقال: رواه ثقات ، وهو متصل .

(٢) فقه السنة مج ١ ص ٢٤٦ (٣) أى يتبع بعضه بعضاً فى الزكاة .

الحب أم حسي أن أطعم من كل واحد ؟ قال : بل أطعم من كل باب من الحب ، قال : ذلك تقرأ .

قلت له : ما الدُّخْن ؟ قال : حب يكون بالعائف ، والسُّلْت مثل الشمير ، ليس له قشر ، وهو الساقية^(١) .

قال أبو عبيد القاسم بن سلام : « وأما الذين أوجبوها في الحبوب كلها فذهبوا إلى أن النبي ، صلى الله عليه وسلم حين ذكر أبواب الربا إنما سَمِيَ ستة أشياء ؛ الذهب والنضّة ، والحنطة ، والشمير ، والنمر ، والملح .

قالوا : فقااست العلماء سائر ما يكال ويوزن بهذه السنة ، يقولون : فكذلك لما رأينا سنة النبي صلى الله عليه وسلم في الصدقة ، أنه إنما قصد بها إلى هذه الأصناف الأربعة ؛ البر ، والشمير ، والنمر ، والزبيب ، التي يدخرها الناس لقوتهم وطعامهم ألحقنا بها ما كان مضاهئاً من كل ثمرة باقية من طعام الناس يكون حكمها حكم السكيل حكم تلك الأربعة .

واحتجوا أيضاً بقول النبي ، صلى الله عليه وسلم : « ليس فيما أقل من خمسة أوسق صدقة .

قالوا : والوسق يقع معناه على كل شيء يكال مما يؤكل^(٢) .

(١) مصنف عبد الرزاق ج ٤ ص ١٤٣ ، ١٤٤ .

(٢) الأموال لأبي عبيد ص ٥٧٤ .

٣ — هل يشترط النصاب ؟

إذا كان القرآن الكريم قد جاء عاماً في إخراج الزكاة في القليل والكثير فإن السنة قد خصصت هذا العموم ، وبيّنت أنه يشترط النصاب في الزروع كما في سائر الأموال ، وحددت هذا النصاب بخمسة أوسق^(١) :

١ — عن أبي هريرة ، رضي الله عنه قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة ، وليس فيما دون خمس ذود صدقة ، وليس فيما دون خمس أواق صدقة^(٢) .

وفي رواية : ولا فيما دون خمس ذود صدقة^(٣) .

٢ — عن جابر بن عبد الله أنه قال : ليس فيما دون خمسة أواق صدقة ، وليس فيما دون خمسة أوسق من الحب صدقة ، وليس فيما دون خمسة أوسق من الحلو صدقة^(٤) .

(١) الوسق : ستون صاعاً ، والصاع أربعة أمداد ، وعلى ذلك تكون خمسة الأوسق ثلاثمائة صاع ١٢٠٠ مد - والمد رطل وثلث ، وقال بعض العلماء : مقياره الذي لا يختلف فيه أربع حفنات تكفي الرجل الذي ليس بعظيم الكفين ولا صغيرهما - وقال صاحب القاموس : جربت ذلك فوجدته صحيحاً

ومن ناحية أخرى فالصاع قدس وثلث ، فيكون النصاب خمسين كيله فإن كان الخارج لا يكال بل يوزن فيقوم وزنه مقامه ، وهو يوازي ٦٥٣ كيلو جرام تقريباً انظر التفصيل في فقه الزكاة ج ١ ص ٣٧١ - ٣٧٦ .

(٢) مصنف عبد الرزاق ج ٤ ص ١٣٩

(٣) رواها أحمد والسنن . وفي لفظ لأحمد ومسلم والنسائي : « ليس فيما دون خمسة أوساق من تمر ولا حب صدقة » ومسلم في رواية : « من تمر » بالثاء .

(٤) مصنف عبد الرزاق ج ٤ ص ١٣٩

ويلاحظ أنه يخرج القبن أو الفس أو يفدر به مع حصمه ولو تقديراً ، كما يخرج تكاليف الررع ؛ من حصاد ، وحمل ، ودياسة ، وتصفية ، حفظ ، ومقاومة آفات وتسميد وأجر الأرض إذا كانت مسناًجرة وغير ذلك . وكذلك ديونه التي أنفقها على الزرع أو على أهله ولا يستطيع سدادها إلا من الزرع .

عن جابر بن زيد عن ابن عباس وابن عمر رضى الله عنهما - في الرجل يستقرض ، فينفق على ثمرته ، وعلى أهله قال : قال ابن عمر : يبدأ بما استقرض ، فيقضيه ، ويزكي ما بقي ^(١) .

وكذلك يخرج منها ضريبتها ، فهي من الديون التي على الأرض ومتعلقة بالزرع .

ولا يحتسب ما أكله صاحب الزرع قبل تقدير النصاب .
وزكاة الزروع في هذا كغيرها من أنواع الزكوات « لا بد أن يكون خرجها ينطبق عليه وصف الفنى ، ولا يتحقق ذلك بزرع مقدار ربما لا يكفي إلا قوته وقوت عياله الذين يموتهم » ^(٢) .
وعلى هذا تخصم نفقات العيال إذا لم يكن له دخل سواها ^(٣) .

(١) فقه السنة مج ١ ص ٣٥٢ ، ٣٥٤ ، ٢٦٠ والزكاة لأبي زهرة ص ١٢٨ .
اختلاف الفقهاء هل يكون على زرع الأرض الحراجية (وهي التي أخذها المسلمون عنوة ، وتركوا مع أصحابها ، فقدر عليها خراج كل عام أى قدر من المال) - زكاة أم لا وذلك إذا أسلم أهلها .
فقال بعضهم فيها زكاة ، وقال بعضهم لا يجمع بين الحراج والزكاة (انظر فقه السنة مج ١ ص ٣٥٥ - ٣٥٧ والزكاة لأبي زهرة ص ١٢٧ .
وفي رأبي ان يكون فيها زكاة بعد إخراج قيمة الحراج ؛ لأنه كالديون على الأرض ومثل ذلك الضريبة الآن التي تفرض على الأرض ، كما قلنا .

(٢) الزكاة لأبي زهرة ص ١٢٥ (٣) فقه الزكاة : ج ١ ص ٤٨٥ - ٤٨٦

٤ — لا يشترط حولان الحول:

لا يشترط حولان الحول في زكاة الزروع والثمار ، وكما قال تعالى : (وآتوا حقه يوم حصاده) أى يوم أن يؤخذ من الأرض ، وهذا بطبيعة الحال بعد أن يبدو صلاح الثمر للأكل ويشتد الحُب^(١) .

٥ — مقدار زكاة الزروع والثمار :

قدر رسول الله صلى الله عليه وسلم العشر فيما يسقى بغير كلفة ولا مثونة ونصف العشر إذا سقى بآلة أو بماء مشترى .

١ — من معاذ رضى الله عنه أن النبي ، صلى الله عليه وسلم قال : « فيما سقت البماء والبعل والسيل العشر ، وفيما سقى بالنضح نصف العشر »^(٢) .

٢ — وعن ابن عمر ، رضى الله عنهما : أن النبي ، صلى الله عليه وسلم قال : « فيما سقت السماء والعيون ، أو كان عَثْرِيًّا العشر ، وفيما سقى بالنضح نصف العشر »^(٣) .

فإن كان يسقى تارة بآلة ، وتارة بدونها — فإن كان ذلك على جهة الاستواء ففيه ثلاثة أرباع العشر .

قال ابن قدامة : لا نعلم فيه خلافا ، وإن كان أحدهما أكثر كان

(١) فقه السنة مج ١ ص ٣٦١ .

(٢) رواه البيهقي والحاكم وصححه . والبعل والمثرى : الذى يشرب بمرقه دون سقى ، والنضح السقى من ماء بئر أو نهر بساقية .

(٣) رواه البخارى

حكم الأقل تابعاً للأكثر عند أبي حنيفة ، وأحمد ، والثوري ، وأحد قولي الشافعي ^(١) .

هذا وقد أمر الله سبحانه وتعالى المزكى بإخراج الطيب من ماله ، ونهاه عن التصديق بالردى ؛ قال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم وما أخرجنا لكم من الأرض ، ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون ، ولستم بأخذيهِ إلا أن تنمضوا فيه ، واعلموا أن الله غني حميد) ^(٢) .

قال القرطبي : « هذا خطاب لجميع أمة محمد ، صلى الله عليه وسلم ، واختلف العلماء في المعنى المراد بالإِنفاق هنا ؛ فقال علي بن أبي طالب ، وعبيدة السلماني ، وابن سيرين : هي الزكاة المفروضة ؛ نهى الناس عن إِنفاق الردى فيها بدل الجيد » ^(٣) .

عن البراء : (ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون) قال : نزلت فينا معشر الأنصار ، كنا أصحاب نخل ، فسكان الرجل يأتي من نخله على قدر كثيرته وقلته ، وكان الرجل يأتي بالقنو ^(٤) والقنوين ، فيعلقه في المسجد ، وكان أهل الصفة ليس لهم طعام ، فسكان أحدهم إذا جاع أتى القنو فضر به بمصاه ، فيسقط من البُسْر والتمر فيأكل ، وكان ناس ممن لا يرغب في الخير يأتي الرجل بالقنو فيه الشيص ، والحشف ^(٥) ، وبالقنو قد انكسر ، فيعلقه ، فأُنزل الله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم ، وما أخرجنا لكم من الأرض ، ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون ، ولستم بأخذيهِ إلا أن تنمضوا فيه)

(١) فقه السنة مج ١ ص ٣٥٤ .

(٢) البقرة ٢٦٧ وتنمضوا فيه ؛ أى تنمضوا في آخره .

(٣) تفسير القرطبي ص ١١٢٨ .

(٤) القنو : أى العذق وهو عرجون النخل .

(٥) الشيص : التمر الذي لا يشتد نواه ويقوى ، والحشف : اليابس مما سدم التمر

(١٧ - المعاديات)

قالوا : لو أن أحدكم أهدى إليه مثل ما أعطاه لم يأخذه إلا على إغماض وحياء . قال : فكفنا بعد ذلك يأتي أحدنا بصالح ما عنده » ^(١) .

٦ — تقدير الزكاة خروصاً :

وتيسيراً على أصحاب الزرع رخص رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، لهم أن يخرصه جامعو الزكاة عندما يبدو صلاحه ، أى يُقدِّروه بالتخمين والظن وهو على الشجر ، وذلك حتى تكون لهم فرصة بعد ذلك أن يتصرفوا فيه بأكل أو بيع أو غير ذلك ، ويعفى من هذا التقدير ثلث الزرع أو ربه ؛ لئلا كل منه صاحب الزرع حتى يحصده أو يقصدق به ويهبه للقادمين عليه :

١ — عن عبد الرحمن بن نيار قال : جاء سهل بن أبي حثمة إلى مجلسنا ، فحدث أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، كان يقول : « إذا حرصتم فخذوا ودعوا الثلث ، فإن لم تدعوا الثلث فدهوا الربع » .

قال الترمذى : والعمل على حديث سهل بن أبي حثمة عند أكثر أهل العلم ^(٢) .

٢ — وعن عثاب بن أسيد أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، كان يبعث على الناس من يخرص عليهم كرومهم وثمارهم ^(٣) .

٣ — وعنه أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، قال في زكاة الكروم :

(١) رواه الترمذى وقال : هذا حديث حسن غريب صحيح ج ٥ ص ٢١٨ ، ٢١٩

(٢) سنن الترمذى ج ٣ ص ٢٦ . ورواه غيره أحمد وأبو داود والنسائى ورواه

الحاكم وابن حبان وصحاه .

(٣) رواه ابن ماجه والترمذى ج ٣ ص ٢٧ ،

« لاسها تخرص كما يخرص النخل ، ثم تؤدى زكاته زيباً ، كما تؤدى زكاة النخل تمراً »^(١).

٤ — عن أبي حميد الساعدي، رضى الله عنه قال : غزونا مع النبي، صلى الله عليه وسلم غزوة تبوك ، فلما جاءه ادى القرى إذا امرأة فى حديقة لها ، فقال النبي ، صلى الله عليه وسلم : « اخرصوا ، وخرص رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، عشرة أوسق ، فقال لها : أحصى ما يخرج منها »^(٢).

٧ — زكاة غسل النخل :

ومما هو متصل بالزرع غسل النخل ، وقد ذهب الحنفية والإمام أحمد إلى أن فى الغسل زكاة ؛ لأنه ، وإن لم يصح فى إيجابه حديث ، جاءت فيه آثار يقوى بعضها بعضها^(٣) :

١ — عن أبي سيارة المسمى قال : قلت : يا رسول الله ، إن لى عملاء قال : فأد العشور ، قال : قلت : يا رسول الله ، احم لى جبلها ، قال : فعصى لى جبلها^(٤).

٢ — وعن عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده ، عن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، أنه أخذ من الغسل العشر^(٥).

(١) رواه أبو داود ، والترمذى ، وقال عنه : هذا حديث حسن غريب ج ٣

ص ٢٧ .

(٢) رواه البخارى .

(٣) فقه السنة مج ١ ص ٣٦٣ .

(٤) رواه أحمد ، وابن ماجه .

(٥) رواه ابن ماجه .

٣ — وفي رواية قال : جاء هلال — أحد بنى متعان — إلى رسول الله ، صلى الله عليه وسلم بعشور نحل له ، وكان يسأله أن يحمي وادياً ، يقال له سلبه ، فحمي له ذلك الوادي ، فلما ولي عمر بن الخطاب ، كتب سفيان بن وهب إلى عمر يسأله عن ذلك ، فكتب عمر : إن أدى إليك ما كان يؤدي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من عشور نخله ، فاحم له سلبه ، وإلا فإنما هو ذباب غيث ، يأكله من يشاء ^(١) .

وفي رواية : « من كل عشر قرب قربة » ^(٢) .

ومن هذه الأحاديث وغيرها من الآثار ^(٣) نفهم :

١ — أن غسل النحل فيه زكاة ، إذا كان يحوزه أحد من الناس ، ويمتبر من ماله .

(١) رواه أبو داود والنسائي . وذباب غيث : يريد بالذباب النحل وإضافته إلى الغيث على معنى أنه يكون مع المطر حيث كان ، ولأنه يعيش بأكل ما يلبته الغيث . ومعنى الحماية هنا : أن النحل إنما يرعى أنوار النبات وما رخص منها ونعم ، فإذا حميت مراعيها أقامت فيها ورعت وعسلت فكثرت منافع أصحابها ، وإذا لم تحم مراعيها احتاجت إلى أن تبعد في طلب الرعى فيكون رعيها أقل ، وقيل معناه : أن يحمي العسل نفسه فلا يترك أحد يمرض له ، وهو المعنى الأرجح .

(٢) رواه أبو داود .

(٣) الأحاديث التي وردت — كما قلنا — ضعيفة ، ولكننا — كما قال ابن القيم — يقرى بعضها بعضاً ، وقد تعددت تخارجها ؛ واختلفت طرقها ، ومرسلها يعضد بمسندها ، ولهذا لم يجزم الترمذي ، رحمه الله تعالى ، بنفي الصحة عن أحاديث هذا الباب نفياً مطلقاً ، كما فعل غيره ، بل قال : والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم .

(انظر التفصيل ، واختلافات الفقهاء في إيجاب الزكاة في غسل النحل — في فقه الزكاة

٢ — أن المقدار فيه العشر مثل الزروع ، وإذا كان فيه تكلفة خضمت هذه التكلفة منه قبل تقدير النصاب .

٣ — وبعض الفقهاء قدر فيه نصاباً ؛ بعضهم عشرة أرتال ، وبعضهم عشرة أفراق ، والفرق ستة عشر رطلا عراقياً (بغدادياً) أى النصاب ١٦٠ رطلا ، أو ١٤٤ رطلا مصرياً ، وهذا يساوى بالجرام $١٤٤ \times ١٤٤ = ٢٠٧٣٦$ ، أو $٣١٢ = ٦٤٦٩٦٣٢$ جراماً ، أى ٦٤٥ كيلوجراماً تقريباً^(١) .

ما يقاس على الزروع والثمار

١ — زكاة العقارات والمصانع والمستغلات ذات الإيراد :

إذا كانت العقارات الآن تدر دخلاً وفيراً ، وتشيد بقصد الإيجار والاستغلال — وهى أموال ثابتة ليس فيها نماء من أصلها — فإنها فى ذلك مثل الأرض ، وتجب الزكاة فيما تغله مثل الشأن فى زروع الأرض وثمارها دون الأرض والبناء^(٢) .

(١) ويرجع الدكتور يوسف القرضاوى أن يقدر النصاب بخمسة أوسق (٦٥٣ كيلو جرام ، أو ٥٠ كيلة مصرية) من أوسط ما بوسق كالمقح باعتبار قوتاً من أوسط الأوقات المالية (فقه الزكاة ج ١ ص ٤٢٨) .

(٢) رأت حلقة الدراسات الاجتماعية بدمشق عام ١٣٧٢ هـ - ١٩٥٢ م قياس العقارات المبنية ذات الإيراد على زكاة الزروع والثمار ، حيث إن كلا منهما يعتبر أصلاً ثابتاً يدر إيرادات . وجاء فى التقرير الذى أعدته أنه لا فرق بين مالك تجبى إليه غلات أرض زراعية كل عام ، ومالك تجبى إليه غلات عمارته كل شهر .

وقرر مجمع البحوث الإسلامية أنه لا تجب الزكاة فى أعيان المأثر الاستغلالية . والمصانع والسفن ، الطائرات ، وماشائها ؛ بل تجب الزكاة فى صافي غلتها عند توافر النصاب وحولان الحلول . (التطبيق المعاصر للزكاة ص ١٨٩ - ١٩٠) .

وإذا كانت مثل الزروع والثمار، فيجب فيها العشر (١٠ ٪) من صافي غلتها، كالزروع التي تسقى بعير مئونة^(١)، أما إذا لم يمكن معرفة الصافي على وجهه، فيكون فيها نصف العشر (٥ ٪) من جملة الإيراد، كالزروع التي تسقى بمئونة^(٢)، وذلك متى بلغ الإيراد النصاب؛ نصاب الذهب؛ لأنه هو الأسهل في التقدير^(٣) (قيمة ٨٥ جراماً من الذهب).

ويقدر النصاب ويخرج الزكاة من صافي الإيراد، بعد أن تخصم الضريبة والديون وكل ما يكلف به البناء؛ كصيانة له، أو استكمال لمرافقه، كما يراعى أن البناء يستهلك عاماً بعد عام، ولذلك يخصم كل عام من الإيراد ما منه من ثمن البناء أو المنشأة مقابل الاستهلاك^(٤).

كما يترك لصاحب العمارة أو المنشأة قدر ما يعيش به هو ومن يعوله في السنة لأن هذا من حوائجه الأصلية، وذلك بطبيعة الحال إذا لم يكن له مورد يعيش عليه غيرها^(٥).

٢ - ويقس الشيخ أبو زهرة المصانع على الأراضى؛ لأنها أموال ثابتة
مثلها^(٦) فلا تخرج الزكاة إلا بما تدره وما تنتجعه، كما لا تخرج الزكاة إلا على ما يخرج من الأرض فقط.

(١) الزكاة لأبي زهرة ص ١٤٥، والتطبيق المعاصر للزكاة ص ٨٨.

(٢) فقه الزكاة للدكتور يوسف القرضاوى ج ١ ص ٤٧٩.

(٣) المصدر السابق ص ٤٨٣.

(٤) المصدر السابق ج ١ ص ٤٨١ - ٤٨٣، ٤٨٤.

(٥) المصدر السابق ج ١ ص ٤٨٥.

(٦) الزكاة ص ١٤٥.

وما يقال في العائر يقال هنا في المصانع ؛ من حيث النصاب وخضم النفقات ،
وتقدير النصاب على صافي الغلة مما يعتبر فاضلا عن حاجة صاحبه .

٣ — كما يقيس على الأرض أيضاً الدكتور القرضاوى كل مماثلها « من
رءوس الأموال المغلة المنتجة ، فلا شك أن في عصرنا مزارع للأبقار والدواجن
ونحوها تدر ربحاً وفيراً من المنتجات الحيوانية ، وفي عصرنا أموال ؛
كسيارات الأجرة الصغيرة «التاكسي» ، والكبيرة «أتوبيس» ، وسيارات
النقل ، والسفن التجارية ، والطائرات التجارية ، والمحلات التي تؤجر الأثاث
في الأحفال والمناسبات ، وغير ذلك ^(١) .

وإذا كان هذا كله ليس عقاراً ثابتاً ، كما هو الشأن في الأرض والمهارات
والمصانع إلا أنه شيء مستغل يمد للاستغلال منه كالأرض والعائر ، وهذا هو
وجه الشبه في الحقيقة بالأرض ، وهذا ما فعله النبي ، صلى الله عليه وسلم في العسل
الذي هو غلة النحل ^(٢) .

ومؤجّر الأرض — في رأي — مثل ذلك يدفع عن أجرة أرضه زكاة بنفس
الحساب والتقدير ^(٣) .

(١) فقه الزكاة ج ١ ص ، ٤٧٩ - ٤٨٠ .

(٢) المصدر السابق ج ١ ص ٤٨٠ .

(٣) ذهب جمهور الفقهاء إلى أن العشر على المستأجر ؛ لأن العشر حق الزرع
لاحق الأرض ، والمالك لم يخرج له حب ولا ثمر ، فكيف يزكي زرعاً لا يملكه ، بل هو لغيره .
وذهب بعض الباحثين إلى أن تؤخذ الزكاة من المالك والمستأجر ، فيؤخذ من
كل واحد منهما زكاة عما يصل إليه صافياً ، بعد أخذ الضرائب بالنسبة للمالك ؛ وبعد
تسكيمات الزرع بالنسبة للمستأجر (فقه الزكاة ج ١ ص ٤٠٠ - ٤٠٤) وهذا
ما نذهب إليه .

وقد سبق أن قلنا إن المستأجر يدفع زكاة الزرع بعد خصم الإيجار كنفقة من نفقات الزرع^(١).

ويجمع الإيراد في نهاية السنة بالنسبة لما يدر في أوقات متفرقة من العام ، كالإيجار الشهري ، ويحسب النصاب عند ذلك^(٢)

(٣) زكاة النقود

نقصد بالنقود الوحدات النقدية التي يتعامل بها الآن ، سواء كانت معدنية أو ورقية أو غير ذلك من كل ما يستعمل مقياساً للقيم ، واسطة للتبادل ، وأداة للادخار .

١. — الذهب والفضة هما أساسا النقود :

ولما كان أساس هذه النقود جميعها هو الذهب والفضة قديماً والذهب فقط الآن^(٣) — فإنه ينبغي أن يرجع إلى معرفة الزكاة فيها ونصابها إليهما .

(١) ص ٢٥٥ من هذا الكتاب .

(٢) فقه الزكاة ج ١ ص ٤٨٣ ؛ ٤٨٤ .

(٣) يقول الشيخ أبو زهرة : « قد ثبت في الاقتصاد العالمي أن الذهب وحده هو الذي يصلح مقياساً لتقدير قيم الأشياء ؛ ولذا لا تتغير قيمته في مختلف المصور غالباً ؛ لأنه الميزان الثابت لتقدير ما في الأشياء من قيم ؛ و ثبت أن الفضة ليست كذلك وإذا كانت قد انقبت مع الذهب في كونها معاً كانا نقداً رئيسياً في صدر الإسلام . فإن قيمة الفضة تختلف ؛ واختلاف معنى المصور ؛ ولذلك نعد الذهب في الزكاة وحدة التقدير » (الزكاة ص ١١٦ ؛ ١١٧) .

وقد ثبت وجوب الزكاة في الذهب والفضة بالكتاب والسنة :

١ - قال الله تعالى : (والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله ، فبشرهم بعباب آليم ، يوم يحمى عليها في نار جهنم ، فتكوى بها جباههم ، وجنوبهم ، وظهورهم ، هذا ما كنزتم لأنفسكم ، فذوقوا ما كنتم تكنزون)^(١) .

« نهت الأيتان بهذا الوعيد الشديد على أن في الذهب والفضة حقاً لله تعالى إجمالاً ، وفي قوله (ولا ينفقونها) إيماء إلى أن المراد بالذهب والفضة نقودهما ، لأنها هي المدة للإنفاق والآلة المباشرة له ، ويؤكد ذلك قوله (ولا ينفقونها) بدل (ولا ينفقونها) ، لأن الضمير عائد عليهما باعتبارهما دراهم ودينار ، أى باعتبارهما نقوداً »^(٢) .

٢ - عن أبي هريرة أن الرسول ، صلى الله عليه وسلم ، قال : « ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدي منها حقها إلا إذا كان يوم القيامة صفحت له صفائح من نار ، فأحمى عليها في نار جهنم ، فيكوى بها جنبه وجبينه وظهره كلما بردت أعيدت له في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ، حتى يقضى بين العباد ، فيرى سبيله ؛ إما إلى الجنة ، وإما إلى النار » .

وفي رواية : « ما من صاحب كنز لا يؤدي زكاته إلا أحمى عليه في نار جهنم »^(٣) .

(١) التوبة ٣٤ ؛ ٣٥

(٢) فقه الزكاة ج ١ ص ٢٤١ .

(٣) رواه مسلم في كتاب الزكاة ؛ وأخرجه أيضاً البخاري ؛ وأبو داود ؛ وابن المنذر ؛ وابن أبي حاتم ؛ وابن مردويه .

٢ — نصاب الذهب والفضة :

قدر رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، نصاب الذهب بعشرين مثقالاً أو ديناراً ، ونصاب الفضة بمائتي درهم ، فإذا كان الذهب عشرين مثقالاً ففيه ربع العشر ، أى نصف مثقال (دينار) ، وإذا كانت الفضة مائتي درهم ففيها ربع العشر أيضاً ؛ أى خمسة دراهم .

١ — عن عليّ ، رضى الله عنه قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « قد عفوت لكم عن صدقة الخيل والرقيق ، فهاتوا صدقة الرقة ؛ من كل أربعين درهماً درهم ، وليس في تسعين ومائة شيء ، فإذا بلغت مائتين ففيها خمسة دراهم » (١) .

وفي رواية : « قد عفوت لكم عن الخيل والرقيق ، وليس فيما دون المائتين زكاة » (٢) .

٢ — وعنه قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « يا على إني عفوت عن صدقة الخيل والرقيق ، فأما الإبل والشاة فلا ، ولكن هاتوا ربع العشر ؛ من كل مائتي درهم خمسة دراهم ، ومن كل عشرين ديناراً نصف دينار ، وليس في مائتي درهم شيء ، حتى يحول عليها الحول ، فإذا حال عليها الحول ففيها خمسة دراهم ، فما زاد ففي كل أربعين درهماً درهم » (٣) .

(١) رواه أحمد وأبو داود والترمذي .

(٢) رواها أحمد والنسائي .

(٣) المصنف لمبيد الرزاق ج ٤ ص ٨٩ ؛ وروى أبو داود جزءاً منه .

وقد اختلف عن الصحابة ، رصوار الله عليهم فيما زاد على العشرين ديناراً أو المائتي درهم ؛ فبعضهم قال : ما زاد فبحسابه ، أى يؤخذ ربع العشر من كل زيادة قلت أو كثرت ، وبعضهم قال : يؤخذ من كل عشرة ربع العشر ، وبعضهم قال : من كل أربعين ربع العشر :

١ — هن على قال : فى مائتي درهم خمسة دراهم ، فما زاد ، فبحساب ذلك . قلت : ما قوله : فما زاد فبحساب ذلك ؟ قال : يقول بعضهم : إذا زادت على المائتين ، فكانت زيادته أربعين درهماً ففيها درهم ، وقال آخرون : فما زاد فبحساب ذلك ، إذا كانت عشرة ففيها ربع درهم^(١) .

٢ — عن إبراهيم النخعى قال : ما زاد على المائتين فبالحساب^(٢) .

٣ — مقدار النصاب بالعملة التى فى أيدينا :

إن تقدير النصاب إنما هو باعتبار الوزن لا بالعدد نظراً لاختلاف وزن العملات باختلافها ، ولأن هذا هو المؤثر الحقيقى فى ثمن الذهب ، ولقد أشار إلى هذا رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، حين بين أنه ليس فيما دون خمس أواق صدقة من الفضة :

٤ — تقدير وزن المئثال أو الدينار والدرهم الشرعيين :

وقد توصل بعض الباحثين إلى أن الدينار الشرعى يساوى ٢٥ رء من الجرامات ، ويساوى الدرهم منها ٢٩٧٥ رء .

(١) المصنف ج ٤ ص ٨٨ .

(٢) المصدر السابق ج ٢ ص ٩٠ وانظر الأسوال ص ١٥٥ ٥١٨ .

وعلى هذا يكون نصاب الذهب الذى تجب فيه الزكاة ٢٥×٢٠ : ٨٥ جراماً ، ونصاب الفضة $٢٩٧٥ \div ٢٠٠ = ١٤٨٥$ جراماً .

ويجب فى كل منهما إذا بلغ النصاب ٢٥ فى المائة^(١) .

فإذا كانت عند المؤمن نقود تتعادل قيمتها مع قيمة ٨٥ جراماً من الذهب أو ١٤٨٥ جراماً^(٢) من الفضة أو تزيد ، فإنه يملك النصاب ، ويجب عليه ٢٥ فى المائة منها .

ونترك تقدير ذلك باعتبار سعر الذهب الآن ؛ لأن قيمة الذهب تختلف من وقت لآخر .

وإذا كان الذهب عيارات مختلفة فإن القيمة تحسب بالعيار الوسط وهو عيار (٢١) وهو عيار جنينه الذهب .

(١) وقدر بعض الباحثين أن المثاقيل المشرين أو الدينانير المشرين تقدر باثني عشر جنينها ذهبيا الآن باعتبارها وزناً (الزكاة لأبى زهرة ١١٧) .

كما قدرها بعضهم بالجرامات ؛ فبين أن وزن الدينار الشرعى ٥٧١٤ ر ٤ جرامات فيكون النصاب $٢٠ \times ٥٧١٤ = ١١٤٢٨$ ر ٨ جراماً .

وإذا كان جنينه الذهب يزن ٨ جرامات فإن النصاب يكون $١١٤٢٨ \div ٨ = ١٤٢٨$ ر ١١ جنيناً ذهبياً تقريباً (التطبيق للماصر للزكاة ص ١١٠) لكن ما أثبتناه أعلى أكثر ترجيحاً .

أنظر التفصيل فى فقه الزكاة ج ١ ص ٢٥٢ - ٢٦١ .

(٢) أما إذا كانت بعض الدول تزن بالدرهم والأوقى ، كما كان الحال فى مصر منذ عهد قريب فإن الأوقى تزن ١٢ درهماً ، والدرهم ٣ ر ١٢ من الجرامات . فتحول هذه الجرامات إلى دراهم ليعرف مقدار النصاب بالدرهم وبالتالي بالأوقى .

٥ - تحويل النقود إلى بعضها وضمها :

وقد ورد في بعض النصوص أنه يمكن أن يحول النقود إلى بعضها وتضم ،
وينبغي عندئذ أن تقوم جميعها بالذهب ، لأن هذا هو الأنفع للفقير :

١ - سئل عطاء وعمرو بن دينار : لو كان للرجل تسعة عشر ديناراً ، ليس له
غيرها ، والصرف اثنا عشر أو ثلاثة عشر بدينار ، أفيتها صدقة ؟ قال ^(١) :
نعم ، إذا كانت لو صرفت بلغت مائتي درهم ^(٢) .

والصرف هنا معناه التحويل من العملة الذهبية إلى للعملة الفضية .
وقياساً على ذلك إذا كان تحويل الفضة إلى قيمتها ذهباً فتبلغ النصاب
أخرج زكاتها .

وإذا كانت أقوال العلماء قد اختلفت عن الضم : هل يخرج منهما جميعاً ؛
كل بحسابه ، أو يحمل الأقل على الأكثر ، أو تحول الدينارين إلى الدراهم ^(٣) ، فإنه
من الأوفق لمصلحة الفقير - كما قلنا - أن تقوم الفضة بالذهب ، وأن تخرج
الزكاة من الذهب ؛ لأنه أساس العملة الآن ، كما سبق أن ذكرنا .

وحديث بالذكر أن بعض العلماء يرى أنه لا يجوز التحويل ولا الضم ؛
لأنهما مالان مختلفان كالإبل مع الغنم ، يقول أبو عبيد - وقد اختار هذا

(١) أي عطاء ، وقال في آخر الرواية : وعمرو بن دينار قالها لي .

(٢) المصنف ج ٤ ص ٩٠ - ٩١ وانظر ص ٨٦ .

(٣) يبدو أن عملة الفضة كانت هي المتداولة أكثر من العملة الذهبية ، ولذلك يذكر
أبو عبيد : « أن السنة (أي المادة) إنما جاءت في زكاة الدراهم ، وهي التي ثبتت عن
النبي ، صلى الله عليه وسلم . وإنما رأى المسلمون الزكاة في الذهب كشبهها بالدراهم »
(الأموال ص ٥٢) .

الرأى : « وذلك أن رجلاً لو ملك عشرين ديناراً من غير دراهم ، وسعر الدنانير يومئذ تسعة دراهم ، أو أقل من ذلك كانت الزكاة واجبة عليه ، وهو غير مالك لمائتي درهم ، ولو كانت له عشرة دنانير ، وقيمة الدنانير يومئذ عشرون درهماً أو أكثر لم تكن عليه زكاة ، وهو مالك لمائتي درهم فصاعداً .

« أفلمست ترى أن معنى الدراهم قد زال هنا عن معنى الدنانير ، وبأن منه ؟ فما بال الدنانير تضاف إلى الدراهم ، ثم تكون مرة عروضاً^(١) ، إذا نقصت من العشرين ، وتكون عينا إذا تمت عشرين ؟ وليس الأمر عندى إلا على ما قال ابن أبي ليلى وشريك والحسن أنهما مالان مختلفان ، كالإبل مع الغنم ، وكالبر مع التمر ، لا يضم واحد من هذا إلى صاحبه »^(٢).

وغير خاف أن ذلك غير موجود الآن ، فهما سواء من حيث إن كل واحد منهما يقتضى على أنه يمثل قيمة نقدية ، كما رأى كثير من العلماء^(٣) .

٦ النقود الورقية أو المعدنية من غير الذهب والفضة :

نحن نعلم الآن أننا لا نتعامل الآن بالنقود الذهبية ، ولا بالفضية إلا قليلاً ، ولكننا نتعامل بدلاً منها بنقود ورقية اصطلاح على أنها تحمل محلها وتأخذ حكمها باعتبار معادلتها لها ، بنسبة معينة ، وعلى هذا فهي تقدر « باعتبار قيمتها

(١) من يجعل الدنانير من قبيل العروض لا يقول إن الزكاة تجب في عيناها ، بل في قيمتها .

(٢) الأموال ص ٥١٤ .

(٣) المصدر السابق ص ٥١٠ - ٥١٣ .

الوصعية ، وبقوتها القانونيه في الإبراء ، واعتبار الملة لها نقوداً تجب فيها
زكاة النقود»^(١).

وكذلك النقود المعدنية من غير الذهب والفضة إذا كانت تتداول على
أنها نقود ، أي رائجة. أما إذا كانت غير رائجة فإنها تعتبر كأثمان وعروض ،
يقول ابن عابدين : « إن الفلوس إن كانت رائجة فكشمن وإلا كسلع »^(٢).

٧ — الحسابات الجارية والودائع لأجل :

ويستوى أن تكون النقود في يد مالكيها أو أودعها في أحد البنوك ؛
كحسابات جارية ، أو وداائع لأجل ، أو صناديق التوفير ، أو الهيئات
الحكومية ، أو لدى أحد من الناس ، فإنها في هذه الحالات تكون تحت
أيدي أصحابها وفي ملكهم التام « لم يزل عنها ، ويدهم ليست مفلولة عن
التصرف فيها ، ويد البنوك ، أو الهيئات ، أو الحكومة ، أو صناديق
التوفير ، أو الآحاد من الناس على هذه الأرصدة النقدية يد نائبة
عن يدهم »^(٣).

وطبيعى أن تؤدي الزكاة عنها جميعها بنسبة ٢٥٪ ، متى بلغت نصاباً
(٨٥ جرماً من الذهب) كما سبق محديده ، وحال عليها الحول ، وأصبحت فاضلاً
عن نفقات صاحبها وحوائج الأصلية .

(١) التطبيق المعاصر للزكاة ص ٩٩ . والزكاة ص ١٤٥ ، ١٤٦

(٢) المصدر السابق ص ٩٩ .

(٣) المصدر السابق ص ١٠٠ .

٨ - الأسهم والسندات وشهادات الاستثمار :

الأسهم هي حصة في رأس مال الشركة المساهمة فيها ، ويتحدد عائد السهم في نهاية السنة المالية طبقاً لربح الشركة أو خسارتها ، « وهي صورة من صور الاستثمار المشروعة في الفقه الإسلامى ؛ لأن الغرم فيها بالغنم ، والكسب بالخسارة »^(١) .

وإذا كان صاحبها يتاجر فيها فهي من عروض التجارة التي سنتكلم عليها ، ولكن يكفي هنا أن نقول : إنه يجب فيها ٢٥ ٪ / منها ومن الزيادة التي تطرأ عليها إذا بلغت نصاباً ، وإحال عليها الخول .

أما إذا اتخذها صاحبها للاستثمار وتوظيف أمواله ، ويقتنيها للكسب من عائدها وبما تدر عليه من ربح سنوى — فإن الشركة هي التي تدفع زكاة هذه الأسهم — قياساً على الخلطاء في زكاة الماشية — أى تؤخذ من المال بجمعه لا على الأشخاص بتدر ما يمتلكون^(٢) .

وعلى هذا لا يعنى من زكاة الأسهم في الشركات المساهمة أحد من المساهمين ، ولو كانت حصته سهماً واحداً .

أما إذا كانت الشركة لا تقوم بذلك فعلى المسلم أن يؤدى ما عليه ، بما كانت ستدفعه الشركة زكاة ، « وتؤدى الزكاة من صافي المال النافى للشركة المساهمة ونمائه ، بسعر ١٠ ٪ / أى العشر ، ولا تحتسب قيمة الأموال والأصول الثابتة — عروض العقبة ؛ كالأراضى والمباني والآلات

(١) التطبيق المعاصر لزكاة ص ١٧ .

(٢) الزكاة لأبى زهرة ص ١٤٦ .

وغيرها^(١)؛ وذلك لأنها هتدئذ مثل الأراضى الزراعية ، تعفى قيمة الأرض ، فلا تحسب فى النصاب ، ويكون العشر فى الزرع فقط .

هذا إذا كانت الشركات لما مصانع ، ومكنات ، أى للشركات الصناعية وشبه الصناعية .

أما الشركات التجارية ، وهى التى يعمل معظم مالها فى للتجارة ، فتؤخذ الزكاة من قيمة أسهمها فى السوق ، مضافاً إليها الربح ، ونكون الزكاة بمقدار ربع العشر ؛ لأنها هنا ليست مثل الأراضى الزراعية التى تعفى قيمة الأرض منها ، فلا يعفى منها شىء هنا ، إلا بعض الأثاث الذى يكون متراً للشركة ، أو إيجار المسكان التى هى فيه^(٢) .

أما السندات فقد رأى بعض الباحثين أن الزكاة فى قيمتها ، وفى فوائدها التى تعتبر ربا^(٣) .

وفى رأى أن الله طيب لا يقبل إلا طيباً ، وفوائد هذه السندات مال خبيث فلا تدفع منه الزكاة ، وإنما تدفع فى أصولها ؛ لأنها ديون ثابتة مضمونة الأداء ، أى نقود ، فتخضع للزكاة ، بشرط النصاب وحولان الحول ، فإذا بلغت قيمتها ما يعادل نصاب الذهب (٨٥ جراماً) أخرج منها ٢٥ ٪^(٤) .

(١) التطبيق المعاصر للزكاة ص ١١٩ .

(٢) انظر التفصيل فى فقه الزكاة ج ١ ص ٥٢١ - ٥٢٦ .

(٣) الشيخ محمد أبو زهرة فى بحث الزكاة ص ١٤٦ والشيخ محمود شلتوت فى الفتاوى ، وعنه صاحب التطبيق المعاصر للزكاة ص ١٢١ - ١٢٢ ، ويرى هذا رأى أيضاً صاحب هذا الكتاب د . شوقى إسماعيل .

(٤) التطبيق المعاصر للزكاة ص ١١٩ .

ولما كان يخشى أن يؤدي عدم إخراج الزكاة في ربحها إلى انصراف الناس إلى استثمار أموالهم في اقتناء السندات ، والاتجار فيها ، وتفضيلها على الأسهم الحلال التي تكون الزكاة في مالها وربحها^(١) — فإن على ولي الأمر أن يفرض ضريبة توازي الزكاة ، حتى لا يضار الفقير ، وفي الوقت نفسه لا يقدم صاحبها عبادة من مال خبيث ، ولا ينال منها ما يناله دافع الزكاة من الفضل والثواب .

وشهادات الاستثمار لا تخرج عن كونها — في حقيقتها — سندات ، وإن كانت تحمل اسم شهادات ، واسم استثمار ، كما قد تحمل اسم الإنتاج « كسندات الإنتاج » ، واسم الجهاد « كسندات الجهاد » ، واسم الادخار « كسندات الادخار »^(٢) ، فتعامل معاملة السندات ، أى تخرج على أصولها ٢٥٠ / في المائة ، وعلى ولي الأمر أن يفرض ضريبة على أرباحها تعادل زكاتها لو كانت حلالا .

٩ — الزكاة على وثائق التأمين على الحياة :

اختلف العلماء في عقود التأمين ، فذهب البعض إلى إباحتها مطلقاً ، وذهب البعض إلى تحريم عقود التأمين على الحياة ، والتجارى ، بينما أحل عقود التأمين التعاونى والاجتماعى ، وذهب البعض الآخر إلى إباحة عقود التأمين بشرط استبعاد بعض المخالفات الشرعية فيها^(٣) .

(١) الزكاة من ١٤٦ والتطبيق المعاصر من ١٢٢ .

(٢) التطبيق المعاصر من ١٢٤ .

(٣) انظر التطبيق المعاصر للزكاة من ١٢٥-١٢٦ . والتأمين على الحياة هو نوع =

ومن أجل هذا ، واحتياطاً في أمور المعاملات التي تحوم حولها فإننا نعتبر أن الأقساط التي يدفعها المؤمن هي أموال مدخرة فإذا بلغت نصاباً وحال عليها الحول ، سواء أكانت مع غيرها من أمواله ، أو هي بنفسها أخرج عنها زكاة النقود ، كما يفعل ذلك في الأموال المودعة في البنوك ، أو في غيرها وبنسبة ٢٥ ٪ .

١٠ — زكاة الحلي :

ذهب أبو حنيفة وابن حزم إلى أنه يجب في الحلي من الذهب والفضة زكاة إذا بلغت نصاب النقدين ؛ الذهب والفضة .

١ — عن عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده قال : أتت النبي ، صلى الله عليه وسلم امرأتان في أيديهما أساور من ذهب ، فقال لهما رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « أتخبان أن يسوركما الله يوم القيامة أساور من نار ؟ قلنا : لا ، قال : فأديا حق هذا الذي في أيديكما » (١) .

= من أنواع التأمين على الأشخاص ، وهو التأمين الذي يقصد به دفع مبلغ من المال إذا تعرض الإنسان لخطر في شخصه . والتأمين التجاري هو تأمين تتفق فيه شركة مع عملائها على تعويضهم عن الأخطار المؤمن ضدها نظير دفع كل منهم قسطاً ثابتاً .
والتأمين التعاوني هو تأمين تتفق فيه مجموعة من الأشخاص فيما بينهم على تدوير الأضرار التي قد تلحق بأحدهم إذا تحقق خطر معين . والتأمين الاجتماعي هو تأمين من يعيشون على كسب عملهم من الأخطار التي قد تحول بينهم وبين أداء هذا العمل ؛ كالتأمين ضد المرض والمعجز والشيخوخة والبطالة . (حكم التأمين التجاري في الشريعة الإسلامية . د . عبد الناصر توفيق المطار ص ٥ - ٧) .

(١) رواه الترمذي وقال : وهذا حديث قد رواه الثوري بن الصباح ، عن عمرو بن =

٢ — وعن أسماء بنت يزيد قالت : دخلت أنا وخالتي على النبي ، صلى الله عليه وسلم ، وعلينا أسورة من ذهب ، فقال لنا : أتعطيان زكاته ؟ قالت : فقلنا : لا ، قال : « أما تخافان أن يسوّركما الله أسورة من نار ؟ أديا زكاته »^(١) .

٣ — وعن عائشة قالت : دخل على رسول الله ، صلى الله عليه وسلم فرأى في يدي فتخات^(٢) من ورق ، فقال لي : ما هذا يا عائشة ؟ فقلت : صنعتهن أتزين لك يا رسول الله ، فقال : أتؤدين زكاتهن ؟ قلت : لا ، أو ما شاء الله ، قال : « هو حسبك من النار »^(٣) .

قال الترمذی : « رأى بعض أهل العلم من أصحاب النبي ، صلى الله عليه وسلم والتابعين في الحلّي زكاة ، ما كان منه ذهب وفضة ، وبه يقول سفيان الثوري ، وعبد الله بن المبارك »^(٤) .

وقال الخطابي : الظاهر من الكتاب يشهد لقول من أوجبها ، والأثر يؤيده ، ومن أسقطها ذهب إلى النظر ، ومعه طرف من الأثر ، والإحتياط أداؤها^(٥) .

== شعيب . نحو هذا ، والثقي بن الصباح وابن لهيعة يضمنان في الحديث . ولا يصح في هذا الباب عن النبي ، صلى الله عليه وسلم شيء . ج ٣ ص ٢٠ ، ٢١ . وقد روى هذا الحديث مع اختلاف يسير في لفظه ج ٤ ص ٨٥ ، ٨٦ .

(١) قال الهيثمي : رواه أحمد ، وإسناده حسن .

(٢) فتخات : خواتم .

(٣) رواه أبو داود ، والدارقطني ، والبيهقي .

(٤) سنن الترمذی ج ٣ ص ٢٠ .

والذى ينبغى أن يكون فيه النظر هو : أليس ما تتحلّى به المرأة فى قدر
المعتاد من الحوائج الأصلية لها ؟

ونقول : بلى ، ولهذا اختار الشيخ أبو زهرة أن يكون هناك حد أعلى للقدر
من التحلى الذى يعفى من زكاة الذهب والفضة ، وهو النصاب الشرعى ،
فمعنى من الزكاة فى الحلى ما تكون قيمته عشرين مثقالاً من الذهب
(٨٥ جراماً) إذا كانت هذه الحلى للنساء ، ولا يعفى شئ مطلقاً من حلّة
الرجال من الذهب ؛ لأن تحلى الرجال بالذهب ممنوع ، ولا يشجع الممنوع
بالإعفاء من الزكاة ، ولأنه إذا أوجبت فيه الزكاة كان فيه مدعاة إلى التخلص
منه ببيعته (٢) .

كما لا يعفى شئ من أواني الذهب ، والتحف والتماثيل .

وما وجبت فيه الزكاة من الحلى ، أو الآنية ، أو التحف يزكى زكاة
النقد ، حتى ولو لم يكن من الذهب أو الفضة ، ما دامت له قيمة يمكن
أن يدخر ويباع بها ، وذلك مثل عقود الماس والدر والياقوت والبلاطين ،
فيخرج ربع العشر ، منه على حدة ، أو مع بقية مال المزكى بشرط أن
يكون نصاباً ، أو يكمل بمال عنده قدر النصاب ، وهو ٨٥ جراماً
من الذهب .

وتعتبر القيمة لا الوزن هنا ؛ لأن للصنعة أثرها فى زيادة القيمة (٣) .

(١) فقه السنة مج ١ ص ٣٣٤ .

(٢) الزكاة ص ١٢٢ .

(٣) فقه الزكاة - ١ ص ٣١١ .

١١ — زكاة كسب العمل والمهن الحرة :

في حلقة الدراسات الاجتماعية التي عقدت بدمشق عام ١٩٥٢ م رأى بعض فقهاء عصرنا أنه يؤخذ من كسب العمل والمهن زكاة ، متى بلغت نصاباً وحالاً عليها الحول^(١) .

ولا يشترط أن يبلغ المال هنا النصاب باستمرار في جميع العام ، وإنما يكفي أن يتم في طرفي الحول^(٢) ، ومقدار النصاب مثل النقود (٨٥ جراماً من الذهب) .

والحق أن كسب العمل ، والمهن الحرة والمرتببات والأجور والمعاشات لها ثلاث حالات :

(أ) إما أن تكون أقل من النصاب ، أى لا تزيد على الحاجة الأصلية لصاحبها ، وحينئذ لم يتحقق الشرط الذي يوجب فيها الزكاة ، وهو كون المال يبلغ النصاب ، وزائداً عن الحوائج الأصلية .

من نافع قال : كانت تأتية الأموال فلا يزيكها حتى يحول عليها الحول ، وإن أنفقها كلها ، وكان ينفقها في حق وفاقه^(٣) .

(ب) وإما أن تبلغ النصاب الفائض عن الحوائج الأصلية ، وليس لصاحبها مال غيرها ، فحينئذ يحسب لهذا المال حول ، ثم يزيك عنه ، ولا يشترط السكال في جميع العام ، وإنما فقط في طرفيه ، كما رأى ذلك أساتذة حلقة الدراسات الاجتماعية بدمشق .

(١) عن فقه الزكاة - ١ ص ٤٨٩ .

(٢) ذهبوا في ذلك إلى رأى أبى يوسف وعمر بن عبد الله عنهما .

(٣) مصنف عبد الرزاق - ٤ ص ٧٧ .

عن الثوري قال : « إن استفاد مالا بعد ما حل على ماله الزكاة ، ولمن لم يزكه استأنف الذي استفاد الحول ، قال سفيان : فإذا كان لرجل مال قدر زكاة ، ثم ذهب ماله ذلك فبقى منه درهم واحد ، وبقي بينه وبين الوقت الذي كان يزكي فيه شهر ، ثم استفاد مالا زكى الذي أفاد من المال مع ذلك الدرهم ، فإذا نفذ للنال ، ولم يبق منه شيء لم يزك الذي استفاد إلى الحول الذي استأنف به »^(١) .

وهذا هو المقصود باشتراط الحول في النصوص التي اشترطت ذلك :
عن ابن عمر قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « من استفاد مالا فلا زكاة عليه حتى يحول عليه الحول »^(٢) .
وروى مثل هذا موقوفاً عن أبي بكر ، وابن عباس ، وعلى بن أبي طالب^(٣) .
(ج) وإما أن تأتى على مال عند مكتسبها ، وعندئذ تكون مثل نماء المال ، الذي يضم إلى أصله ، يعتبر حوله بحول أصله ، فتخرج الزكاة فيهما معا ، يضم هذا المال المستفاد إلى مال صاحبه ، ويزكى فيهما معا إذا كان المال قبله يبلغ نصاباً^(٤) .

١ — عن الحسن قال : « إذا كان عندك مال تريد أن تزكيه وبينك وبين الحول شهر أو شهران ، ثم أفدت مالا فزكه معه ، زكهما جميعاً » .

(١) مصنف عبد الرزاق ج ٤ ص ٧٩ - ٨٠ .

(٢) المصدر السابق ج ٤ ص ٧٧ .

(٣) المصدر السابق ج ٤ ص ٧٥ - ٨٧ .

(٤) ويرى بعض العلماء أنه لا يشترط في كسب العمل والأجور والمرتبات والمهن الحرة أن يحول عليها الحول : بل يزكى حين قبضه (انظر التفصيل في فقه الزكاة ج ٤

٢ — عن الزهري قال : « من استفاد مالا زكاه مع ماله » .
هذا ، وإن كان بعض فقهاء التابعين يستحب أن يتصدق الكاسب من
ماله الذي كسبه مباشرة ولا ينتظر إلى الحول ، حتى يكون هذا شكراً لله
عز وجل ، فيبارك الله فيه :

قال مطاء - وسئل عن رجل أجزى بجاهزة ، أيزكيها حينئذ ، أم حتى يحول
الحول ؟ قال : أحب إلى وأعظم لبركتها أن يزكيها حينئذ ، فإن أخرها إلى
الحول فلا حرج ^(١) .

مقدار النصاب والزكاة :

إذا كانت هذه المراتب والأجور والمهن والمعاشات وأموال الكسب
جميعها إنما هي نقود فأولى بها أن يكون مقدار النصاب فيها نصاب النقود ،
أي عشرون ديناراً (٨٥ جراماً من الذهب) أو مائتا درهم ؛ نصاب الفضة
(٥٩٥ جراماً من الفضة) :

١ — عن ابن عباس قال : « في المال المستفاد إذا بلغ مائتي درهم خمسة
درام » ^(٢) .

٢ — وكذلك روى عن نافع مولى ابن عمر : « ففي كل مائتي درهم خمسة
درام » ^(٣) .

(١) مصنف عبد الرزاق ج ٤ ص ٧٩ .

(٢) المصدر السابق ج ٤ ص ٧٦ .

(٣) المصدر السابق ج ٤ ص ٧٧ .

ومقدار الواجب أيضاً هو من مقدار الواجب في زكاة النقود : ربع العشر (٢٥ /)^(١) .
وبطبيعة الحال ، يكون التقدير بعد خصم النفقات وما يحتاج إليه السكاسب من نفقة وحاجات أصلية .

(٤) زكاة الركاز وما يخرج من البحر

١ — زكاة الركاز (الثروة المعدنية والسكنوز) :

المعدن — كما عرفه ابن قدامة — هو كل ما خرج من الأرض مما يخرج منها من غيرها^(٢) مما له قيمة ؛ كالذهب والفضة والرصاص والحديد والياقوت والزبرجد والعقيق والسكحل ، والمعادن الجارية كالقار والنقط والكبريت ، ونحو ذلك^(٣) .

والسكنز : هو المثبت في الأرض من الأموال بفعل الإنسان .

والركاز : يعم المعدن والسكنز ، فهو يشمل كل مال ركز ودفن في الأرض سواء أكان هذا من وضع الخالق ، كالبتروول والذهب والفضة والحديد أم من وضع المخلوق كالذى دفنه القدماء .

(١) يرى بعض الباحثين ، أن كسب العمل إذا كان من المهن غير التجارية كالطبيب والمهندس والمحاسب والمحامي التي يزاولها صاحبها بصفة مستقلة يكون الواجب فيه ٥٪ نصف العشر قياساً على زكاة الزروع والثمار ، ولم يكن العشر مثلها ؛ لأنه يستعان فيها برأس مال يساعد عنصر العمل في إنتاج الإيراد . (لتطبيق المعاصر للزكاة ص ٢١٠ ، ٢١١) .

(٢) أى من غير الطين والتراب .

(٣) المنى لابن قدامة ص ٣ ، ٢٢ ، وقارن بفقه الزكاة ص ١ ص ٤٣٣ .

والأصل في وجوب الزكاة في الركاك الكتاب والسنة :

١ — قال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم ، وما أخرجنا لكم من الأرض)^(١) ، فهذا عام في كل ما يخرج من الأرض ، ولا ريب في أن المعادن مما أخرج الله لنا من الأرض .

٢ — عن أبي هريرة ، رضى الله عنه ، أن النبي ، صلى الله عليه وسلم قال : «المجاء جرحها جبار ، والبئر جبار ، والمدن جبار ، وفي الركاك الخمس»^(٢) .

قال الإمام النووي : « في الحديث تصريح بوجوب الخمس في الركاك ، وهو دفين الجاهلية ، وهذا مذهبنا ، ومذهب أهل الحجاز ، وجهور العلماء »^(٣) .

٣ — وعن ربيعة بن عبد الرحمن ، عن غير واحد أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم أقطع بلال بن الحارث الزنى معادن القبيلة — بلاد معروفة بالحجاز ، وهي من ناحية الفرع ، فذلك المعادن لا يؤخذ منها إلا الزكاة ، إلى اليوم^(٤) .

٤ — وعن عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده عبد الله بن عمرو ابن العاص ، عن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن الثمر الملق ، فقال : « من أصاب بفيه من ذى حاجة غير متخذ خبئة^(٥) فلا شيء عليه ، ومن

(١) البقرة : ٢٦٧ .

(٢) رواه أحمد والسنة والمجاه : الدابة ، وجبار : أى هدر ، والمعنى : أن الدابة تنفلت لا يكون معها أحد فتجرح ، فلا يكون على صاحبها ضمان ، وكذلك ما يسقط في البئر أو في الحفرة التي يبعث فيها عن المدن .

(٣) صحيح مسلم ٤ ص ٢٩٩ .

(٤) رواه أبو داود ، ومالك في الموطأ .

(٥) الحبنة : معطف الإزار وطرف الثوب أى متخذ فيه ثمرا .

خرج بشيء فعلية غرامة مثليه والعقوبة ، ومن سرق منه شيئاً بعد أن يؤويه الجرين^(١) ، فبلغ سعر الجبن فعلية القطع . . . وسئل عن اللقطة فقال : ما كان منها في طريق الميتاء^(٢) أو القرية الجامعة فعرفها سنة ، فإن جاء طالبها فادفعها إليه ، وإن لم يأت فهي لك ، وما كان في الخراب ؛ يعني ففيها وفي الركاك الخمس^(٣) .

مقدار الزكاة في الركاك :

فهذه الأحاديث - مع دلالتها على وجوب الزكاة في الركاك - تدل على مقدار الواجب فيه وهو الخمس والركاك هنا يشمل كل السكنوز المدفونة .

وإذا كان استخراج المعادن واستخلاصها يختلف الآن من حيث المثونة والتكاليف فإن الخمس الوارد في الأحاديث إنما يكون من خالص القيمة بعد خصم كل النفقات والآلات والمعدات وأجور العمال .

ويلاحظ أن هذا المقدار أكثر من المقدار الذي يخرج في الزروع والثمار ، وذلك لأنه يختلف عن الزروع في كونه لا يحتاج إلى مدة كبيرة ، ويدر أكثر مما تدر .

(١) الجرين : موضع تجفيف الثمر .

(٢) الميتاء : للطريق المأوى السلوك .

(٣) سنن أبو داود ١ ص ٣٩٧ .

٣ — هل يشترط النصاب ؟

يرجح بعض العلماء أن تكون الزكاة في الركاز الذي يبلغ حد النصاب (قيمة ٨٥ جراماً من الذهب) كغيره من الأموال التي حدد رسول الله، صلى الله عليه وسلم أنصبتهما « وليس معنى اشتراط النصاب فيما يستخرج من المعدن أن ينال في الدفعة الواحدة نصاباً ، بل ما ناله بدفعات يضم بعضها إلى بعض في الجلة ؛ لأن المستخرج من المعدن هكذا ينال غالباً ، فأشبهه تلاحق الثمار الذي يبناه في زكاة الحاصلات الزراعية »^(١) .

وهنا ينظر إلى العمل ونيل المعدن والحصول عليه فإذا كان متتابعاً وجب ضمه إلى بعضه حتى يكمل نصاباً ويخرج منه ، وإذا كان غير متتابع ويتباعد الحصول عليه اعتبرت كل دفعة متلاحقة مستقلة وقدر فيها النصاب والزكاة .

والأمر في ذلك يترك « لتقدير الخبراء ، عملاً بما أرشد إليه القرآن الكريم في مثل ذلك حين قال : (فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون) »^(٢) .

ولا يشترط الحول :

لأنه مال مستفاد من الأرض فلا يعتبر فيه وجوب الحول كالزروع والثمار ، ولأن الحول يراد به كمال النماء ، وبوجوده يصل إلى النماء دون حاجة إلى الحول^(٣) .

(١) فقه الزكاة - ١ ص ٤٤٨ .

(٢) النحل : ٤٣ - الأنبياء : ٧ والنص من فقه الزكاة - ١ ص ٤٤٨ .

(٣) فقه الزكاة - ١ ص ٤٤٩ - ٤٥٠ ومصادره .

الركاز ملك للدولة، ولكن فيه زكاة:

والركاز والثروة المعدنية ، ملك لبيت مال المسلمين ؛ أى ملكيتها عامة «وذلك لأن البترول والثروة المعدنية لها المنزلة الأولى في ثروة الدولة، وقوتها، حتى إن قوات الأمم تقاس بما تملك من ينابيعه ، أو ما يكون تحت سيطرتها من أرض تجرى فيها عيوننه .

«ويرى المالكية - على القول المشهور عندهم - أن المعادن سواء أكانت فلزات قابلة للطرق والسحب ، أم غير قابلة ، أم كانت سوائل تسير في باطن الأرض ؛ كالبتترول ونحوها - كلها تكون ملكا لبيت المسلمين ، وأسرها لولى الأمر يتصرف فيها لمصالح المسلمين ، يتعاطها لمن يرى في إقطاعها إياها مصلحة لهم ، ولا يكون الإقطاع إقطاع تملك ، فلا يملك المنجم بما فيه ، بل إقطاع انتفاع لمدة معينة معلومة ، أو مدة حياة من أقطعه ، ولا فرق في ذلك بين معادن توجد في أرض مملوكة وغير مملوكة»^(١).

وإذا كان كذلك فإنه يختلف عما يضم إلى بيت المال وإلى خزانة الدولة من الأموال الأخرى في أن الخمس فيه إنما هو زكاة^(٢) ، وعلى ذلك فيصرف في الوجوه التي حددها الله عز وجل في الكتاب الكريم مصارف للزكاة .

(١) التطبيق المعاصر للزكاة ص ١٩٧ - ١٩٨ .

(٢) وهذا مذهب الإمام أحمد والإمام مالك ، واختلف في ذلك مذهب الشافعي

(فقہ الزكاة - ١ ص ٤٥١) .

٢ — زكاة ما يخرج من البحر :

ويرى الأستاذ أبو زهرة قياس الأسماك التي تستخرج من البحار على المعادن ، إذ أن سلطان الدولة ثابت على البحار ، وخاصة المياه الساحلية أو الإقليمية منها ، وقد قدرت المياه الساحلية في العصر الحديث بأثنى عشر ميلاً من شاطئ الدولة ، وأصبحت مصايد الأسماك ينابيع ثروة تعطى الكثير من الثروة ، بما لا يقل أحياناً عن المعادن .

وعلى هذا يرى أن يؤخذ منها الخمس .

ولإذا كان جمهور الفقهاء يرون أنه لا يؤخذ الخمس في السمك ، فذلك حكم زمانهم ؛ لأن السيادة على البحار لم تكن ثابتة ، ولأن من كان يصطاد إنما كان يصطاد قوت يومه ، ولأنها لم تكن محل عناية وتربية ، ولم تنظم المصايد ذلك التنظيم القائم اليوم ، ولو أن أئمتنا الاجلاء عاشوا في عصرنا لقرروا ما قررناه ، فالاختلاف بيننا وبينهم اختلاف عصر وزمان لا اختلاف دليل وبرهان^(١) .

وهناك من الآثار ما يدل على أن كل ما يخرج من البحر فيه الخمس كالمعادن^(٢) :

(١) مجلة لواء الإسلام - العدد الثامن - السنة الرابعة ١٩٥١ . عن التطبيق المعاصر للزكاة ص ١٩٨ - ١٩٩ .

(٢) يقول أبو عبيد : وإنما يوجب الخمس فيما يخرج من البحر - من أوجبه تشبيهاً بما يخرج من البر من المعادن فرآها بمنزلة واحدة . (الأموال ص ٤٣٥) .

١ — عن إبراهيم بن سعد — وكان عاملاً بعدن — أنه سأل ابن عباس عن العنبر ، فقال : إن كان فيه شيء فالخمس ^(١) .

٢ — عن عمر بن الخطاب أن في العنبر ، وفي كل مستخرج من حلقة البحر الخمس ^(٢) .

٣ — عن ابن عباس أن يعلى بن مينة كتب إلى عمر في عتيرة وجدت على ساحل البحر ، فقال عمر لمن حضره من الصحابة : ماذا يجب فيها ؟ فأشاروا عليه أن يأخذ منها الخمس ، فكتب عمر بمشورة من الصحابة أن فيها وفي كل حبة يخرج من البحر الخمس ^(٣) .

٤ — عن عمر بن عبد العزيز أنه أخذ من العنبر الخمس ^(٤) .

٥ — عن يونس بن عبيد قال : كتب عمر بن عبد العزيز إلى عامله على عمان : ألا يأخذ من السمك شيئاً حتى يبلغ مائتي درهم (أى قيمة نصاب النفود) فإذا بلغ مائتي درهم فخذ منه الزكاة ^(٥) .

قال أبو عبيد : « يذهب عمر - فيما يرى - إلى أن ما أخرج البحر بمنزله ما أخرج البر من المعادن ، وكان رأيه في المعادن الزكاة » ^(٦) .

(١) مصنف عبد الرزاق - ٤ ص ٦٤ ، ٦٥ .

(٢) المحلى لابن حزم - ٦ ص ١١٧ .

(٣) الروض النضير - ٢ ص ١٩٤ عن فقه الزكاة - ١ ص ٤٥٣ .

(٤) مصنف عبد الرزاق - ٤ ص ٦٥ .

(٥) الأموال لأبي عبيد ص ٤٣٤ . وانظر آثاراً أخرى عن التابعين فيه ص

٤٣٢ - ٤٣٤ .

(٦) المصدر السابق ص ٤٣٤ .

وإذا كان مثل المعادن ، فإنه يشترط فيه النصاب ، ولا يشترط فيه حولان الحول مثلها .

(٥) زكاة عروض^(١) التجارة

١ — أموال التجارة :

التجارة هي كسب المال ببدل هو مال .
ومال التجارة هو ما يعد لهذا الكسب عن طريق البيع والشراء ، أو هو ما يعد للبيع والشراء لأجل الربح .
وهناك كثير من الأموال التي عفا عنها رسول الله ، صلى الله عليه وسلم فلم يوجب فيها زكاة ؛ لأنها لم تكن معدة للبيع والشراء أى التجارة — ولكنها تعد للتجارة الآن ، فيسرى عليها ما يسرى على عروض التجارة ، وهذا ما التفت إليه كثير من العلماء :

١ — قال ابن عمر : « ما كان من رقيق أو بزيراد به التجارة ففيه الزكاة وقد جاءت النصوص في أن الرسول ، صلى الله عليه وسلم قد عفا عن صدقة الرقيق^(٢) . »

(١) العروض : ج عرض بفتح العين وسكون الراء ، هو ما خالف النقود من متاع الدنيا وأثاثها ، وإضافتها للتجارة يفرق بينها وبين ما لا يعد للتجارة ، من العروض غير المعدة للبيع ، بل للاستعمال ، وتسمى هذه « عروض قنية » ، وتعرف في المحاسبة المالية بالأصول الثابتة ، كما تعرف عروض التجارة بالأصول المتداولة (التطبيق المعاصر للزكاة ص ١٢٧ - ١٣٨) .

والعمرة في تحديد العروض للتجارة أو للقنية النية في الشراء والتملك ، حتى وإن كانت عروض التجارة يستفيد منها صاحبها بالاستعمال ، وعروض القنية يبيعها صاحبها بقصد الربح (انظر التفصيل في فقه الزكاة ج ١ ص ٣٢٧ - ٣٢٨) .

(٢) مصنف عبد الرزاق ج ٤ ص ٣٤ .

٢ - وعن ابن المسيب أنه سئل عن الحر : أفيها زكاة ؟ قال : لا ، وإن بلغت كذا وكذا شيئاً كثيراً مائتين أو ثلاثمائة ، قال سفيان : ونحن نقول إلا أن تكون للتجارة^(١) .

٣ -- وعن الشعبي قال : ليس في شيء من الدواب زكاة إلا أن تكون لتجارة ، إلا الغنم والإبل والبقر^(٢) .

وهذا هو الباب الواسع الذي يدخل فيه كل ما لم يرد فيه نص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ فيه زكاة أو أنه قد عفا عنه .

وكذلك الحيوانات التي حذر رسول الله ، صلى الله عليه وسلم الزكاة فيها ، فإذا كانت للتجارة عوملت معاملة عروض التجارة ، ودخلت في هذا الباب :

ولهذا قال الثوري في الإبل إذا كانت للتجارة قومت دراهم^(٣) - أي عوملت معاملة الدراهم .

وعن سفيان الثوري عن يونس (بن عبيد الكوفي ت ١٤٠) قال : « فما كان من البقر لتجارة فإنه يقوم قيمة ، لا يؤخذ على هذا الحساب ، إنما تقوم قيمة ، فإذا بلغ مائتي درهم فقيها الزكاة »^(٤) .

قال أبو عبيد : وإنما وجب الزكاة في العروض والرقيق وغيرها إذا

(١) المصدر السابق ج ٤ ص ٣١ - ٣٢ .

(٢) المصدر السابق ج ٤ ص ٣٥ .

(٣) المصدر السابق ج ٤ ص ٤٠ .

(٤) المصدر السابق ج ٤ ص ٢٤ .

كانت للتجارة ، وسقطت عنها إذا كانت لغيرها ؛ لأن الرقيق والعروض إنما هي عنها في السنة إذا كانت للاستمتاع والانتفاع بها ، ولهذا أسقط المسلمون الزكاة من الإبل والبقر والعوامل ، وأما أموال التجار فإنما هي للنماء وطلب الفضل ، فهي في هذه الحال تشبه سائمة المواشى التي يطلب نسلها وزيادتها ، فوجبت فيها الزكاة لذلك ، إلا أن كل واحدة منها تركب على سنتها ، فزكاة التجارات على القيم وزكاة المواشى على الفرائض ، فاجتمعتا في الأصل في وجوب الزكاة ، ثم رجعت كل واحدة في الفرع إلى سنتها «^(١) .

٢ — وجوب الزكاة في عروض التجارة :

وقد ثبت وجوب الزكاة في عروض التجارة بالكتاب والسنة ، وإجماع الصحابة والتابعين والسلف :

١ — قال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم ، وما أخرجنا لكم من الأرض)^(٢) .

قال الإمام البخارى : « باب صدقة الكسب والتجارة » ؛ لقوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم)^(٣) .

وقال الإمام الطبرى في تفسير هذه الآية : « يعنى بذلك جل ثناؤه : زكوا من طيب ما كسبتم بقصركم ؛ إما بتجارة أو بصناعة »^(٤) .

(١) الأموال ص ٥٢٥ .

(٢) البقرة : ٢٦٧ .

(٣) صحيح البخارى ج ٢ ص ١٤٢ .

(٤) تفسير الطبرى ج ١ ص ٥٥٥ ، ٥٥٦ .

وقال الإمام الجصاص : قد روى عن جماعة من السلف في قوله تعالى :
« انفقوا من طيبات ما كسبتم » أنه من العجارات ؛ منهم الحسن ومجاهد ،
وعصوم الآية يوجب الصدقة في سائر الأموال ؛ لأن قوله تعالى « ما كسبتم »
ينتظمها^(١) .

وقال الإمام ابن العربي : قال علماؤنا : قوله تعالى : « ما كسبتم » يعنى
التجارة ، « وما أخرجنا لكم من الأرض » يعنى النبات .

ونحقيق هذا أن الاكتساب على قسمين : منها ما يكون من بطن الأرض ،
وهو النباتات كلها ، ومنها ما يكون من المحاولة على الأرض كاللجارة^(٢) .

٢ --- « هذا فضلا عن عصوم الآيات الأخرى التى أوجبت في كل مال
حقاً ، مثل قوله تعالى : (وفي أموالهم حق للسائل والمحروم)^(٣) ، (والذين
في أموالهم حق معلوم ، للسائل والمحروم)^(٤) (خذ من أموالهم صدقة تطهرهم
وتزكهم بها)^(٥) .

« ولم يأت دلائل من كتاب ولا سنة يعنى أموال تجار المسلمين من هذا
الحق المعلوم الذى بإخراجه يقطهر المسلم ويتزكى »^(٦) .

(١) أحكام القرآن ج ١ ص ٥٤٣ .

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ج ١ ص ٢٣٥

(٣) الذاريات ١٨

(٤) الماعز ٢٣ ، ٢٤

(٥) التوبة ١٠٢

(٦) فقه الزكاة ج ١ ص ٣١٦

٣ — عن سمرة بن جندب قال : « أما بعد : فإن النبي ، صلى الله عليه وسلم كان يأمرنا أن نخرج الصدقة من الذي نعهده للبيع »^(١) .

٤ — عن أبي عمرو بن حماس ، عن أبيه قال : كنت أبيع الأدم ، والجماب فر بن عمر بن الخطاب ، رضى الله عنه ، فقال : أد صدقة مالك ، فقلت : يا أمير المؤمنين ، إنما هو الأدم . قال : قومه ، ثم أخرج صدقته^(٢) .
قال صاحب المغنى : وهذه قصة يشتهر مثلها ، ولم تنكر ، فيكون إجماعاً^(٣) .

٥ — عن أبي ذر قال : سمعت رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، يقول : « في الإبل صدقتها ، وفي الغنم صدقتها ، وفي البز صدقته »^(٤) .

« والبز — كما في القاموس — : الثياب أو متاع البيت من الثياب ونحوها ، فهو يشمل الأقمشة والمنفوشات والأواني والخردوات ونحوها ، ولا خلاف في أن الصدقة لا تجب في عين هذه الأشياء إذا كانت للاستمتاع والانتفاع الشخصي فلم يبق إلا أن تجب في قيمتها إذا كانت للاستغلال والتجارة »^(٥) .

(١) رواه أبو داود والبيهقي

(٢) رواه الشافعي ، وأحمد ، وأبو عبيد . والدارقطني والبيهقي وعبد الرزاق ج ٤ ص ٩٦ والأدم : الجماب : الجفان ج جفنة . والقصاع الكبيرة والأواني التي يوضع فيها الطعام .

(٣) فقه السنة طبعة مكتبة الآداب بمصر ج ١ ص ٣٩

(٤) رواه الدارقطني

(٥) فقه الزكاة ج ١ ص ٣١٨

٦ . هذا غير الأحاديث العامة الأخرى التي تطالب بالزكاة في سائر الأموال مثل « أدوا زكاة أموالكم » من غير فصل بين مال ومال ^(١) .

٧ -- وإذا كانت كل النصوص السابقة ليست صريحة في وجوب الزكاة في عروض التجارة ، فإنه - كما يقول الشيخ أبو زهرة - : « انما قصد إجماع الصعابة على وجوب الزكاة في عروض التجارة ... والأصل في ذلك أن عمر بن الخطاب ، رضى الله عنه ، جاءه ناس من أهل الشام ، فقالوا : إنا قد أصبحنا أموالا ، وخيلا ، ورقيقا ، نحب أن يكون لنا فيها زكاة وطهور ، فقال عمر ، رضى الله عنه : « ما فعله صاحبائى قبلى فأفعله ، امتشأ أصحاب محمد ، صلى الله عليه وسلم ، وفيهم على ، كرم الله وجهه ، فقال : هو حسن - إن لم تكن جزية راتبه - يؤخذون بها من بعدك ، وقد تلقى الصعابة ذلك النظر الذى نظره على ، كرم الله وجهه ، بالقبول ، فاعتبروا عروض التجارة وعاء للزكاة » ^(٢) .

٣ - كيف تزكى عروض التجارة ؟

توجد أموال التجارة في ثلاث صور :

١ - العروض والبضائع التى اشتراها التجار بثمن ما ، ولم تنعم بعد .

(١) المصدر السابق ج ١ ص ٣١٨

(٢) الزكاة ص ١١٧ : ١١٨ .

وقد أطننا في الدليل على وجوب الزكاة في عروض التجارة . حتى يكون فيه رد كذلك على من ينسكرونها فيها . وعلى أية حال انظر أدلة المخالفين ومناقشتهم في فقه الزكاة ج ١ ص ٢٢٣ - ٢٢٦ .

٢ — النقود الحاضرة في يد التاجر أو الشركة التجارية ، وما يودع في البنوك هو كذلك في اليد ؛ لأنه حر التصرف فيه (الحساب الجارى) : الديون سواء أكانت مرجوة الأداء على بعض العملاء أو غير مرجوة الأداء .

٣ — المقاربات والأدوات التي تلزم في العملية التجارية .

أما الصودرة الثالثة فليس عليها زكاة ؛ لأنها ليست معدة للبيع والشراء بقصد الربح ، وكما يدل على ذلك الحديث الذي سبق : « كان صلى الله عليه وسلم يأمرنا أن نخرج الصدقة مما نمده للبيع » .

وأما المروض والهضائع فإنها تقوم بالسعر الحالى الذى تباع فيه السلعة في السوق عند وجوب الزكاة فيها ، وقد تقدم قول عمر لابن حماس : « قوّمه وأدّ زكاته » ^(١) ، وكان سفيان الثوري وأهل العراق يذهبون إلى القول « في تقويم متاع التجارة وضمه إلى سائر الأموال » ^(٢) .

قال أبو عبيد : « فكذلك أموال التجارة ، إنما كان الأصل فيها أن تؤخذ الزكاة منها أنفسها ، فكان في ذلك عليهم ضرر من القطع والتميعض ، فلذلك ترخصوا في القيمة » ^(٣) .

وتضم قيمة المروض إلى النقود الحاضرة والديون للرجوة ، ويُحسب فيها النصاب ويخرج منها الزكاة .

عن ميمون بن مهران قال : « إذا حلت عليك الزكاة فانظر ما كان عندك

(١) مصنف عبد الرزاق ج ٤ ص ٩٦

(٢) الأموال ص ٥٢٢

(٣) المصدر السابق ص ٥٢٤ - ٥٢٥

من نقد أو عرض للبيع فقومه قيمة النقد ، وما كان من دين في ملاءة (أى على غنى موسر) فاحسبه ، ثم اطرح منه ما كان عليك من الدين ، ثم زك ما بقى » (١) .

٤- ونصاب أموال التجارة هو نصاب الذهب (٨٥ جراما من الذهب) .

ويجب فيها من الزكاة ما يجب في النقود ٢٥٠ / (ربع العشر) .

٥- واشترط العلماء فيها حولان الحول « كالشرط في زكاة الذهب والفضة تماما » (٢) .

ويبتدئ الحول من وقت تمام النصاب ، والمبرة بتوافر النصاب في أول الحول وآخره (٣) ، كما يضم مال التجارة إلى الأموال النقدية التي عند التجار عند تقدير الزكاة (٤) .

« وإذا كان المكلف لا يملك نصابا من النقيدين أو كانت قيمة بضائعه لا تبلغ النصاب ، ثم جاءه ما يكمل النصاب أو نمت تجارته حتى بلغت النصاب بأي طريق من طرق البناء ؛ كأن ارتفعت قيمتها ، أو زادت بتكرار البيع والشراء فإن حولان الحول يبتدئ في هذه الحال من وقت كمال النصاب ؛ لأنه وقت تحقق السبب ، ولا فرض قبل وجود سببه » (٥) .

(١) المصدر السابق ص ٥٢١

(٢) الزكاة لأبي زهرة ص ١١٨

(٣) التطبيق الماصر للزكاة ومصادره ص ١٤١ - ١٤٢

(٤) المصدر السابق ص ١٤٢ - ١٤٣

(٥) الزكاة : ص ١١٩

وتؤخذ الزكاة عن السكل ؛ الأصل الذي ابتدأ به الحول ، والزيادة المستفادة أو الربح ، أى من كل ما يملك فى نهاية الحول ؛ لأنه إذا كان المال ينقص فى نهاية الحول ، فتنقص الزكاة ، فكذلك إذا زاد تزايد الزكاة^(١) .

٦ - التخيير بين دفع الزكاة من العروض أو المقيمة :

وإذا كان ينبغى أن يقوم العروض حتى يمكن أن يعرف النصاب ومقدار الواجب فإن صاحبه يخير بين دفع الزكاة من المقيمة بالنقود أو بالعروض أيهما أنفع للفقير وأيسر له :

قال أبو عبيد موضحاً هذا : « قد وجدنا السنة عن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم وأصحابه أنه قد يجب الحق فى المال ، ثم يحول إلى غيره ، مما يكون إعطاؤه أيسر على معطيه من الأصل . . . ولو أن رجلاً وجبت عليه زكاة فى تجارة يقوم مقامه ، فبلغت زكاته قيمة ثور تام ، أو دابة أو مملوك ، فأخرجه بعيثه ، فجعله زكاة ماله ، كان عندنا محسناً مؤدياً للزكاة ، وإن كان أخف عليه أن يجعل ذلك قيمة من الذهب والورق كان ذلك له^(٢) .

٧ - من التيسير على التجار :

١ - وقد ذهب ابن عباس إلى رأى ربما يكون فيه التيسير على التاجر وهو أنه لا بأس من الانتظار حتى يبيع التاجر العروض ويخرج الزكاة من ثمنه^(٣) ، وهذا - فى رأى - إذا كان البيع المنتظر قريباً من وقت إخراج الزكاة .

(١) المصدر السابق ص ١١٩ . وهذا هو رأى الإمام مالك . وهو بلا ريب فى مصلحة الفقير - كما يقول الشيخ أبو زهرة رحمه الله تعالى .

(٢) الأموال ص ٥٢٣-٥٢٥ وانظر تفصيلاً مفيداً فى فقه الزكاة ج ١ ص ٣٣٧-٣٣٩

(٣) الأموال ص ٥٢١

٢ كما ذهب الإمام مالك إلى رأى ربما يرفع الحرج عن بعض التجار، وهو أن العروض التي من شأنها ألا تباع وتبقى عند التاجر سنين، فليس عليه فيها شيء حتى يبيعها، ثم لا يكون في ثمنها إلا زكاة واحدة « وذلك أنه ليس عليه أن يخرج على المال زكاة من مال سواه »^(١).

وربما رأى مالك رحمه الله أن بعض البضائع تقف سوقها، ولا يرغب فيها الناس، فتتمثل عبثاً على التاجر، فلا أقل من أن ترفع الزكاة عنها حتى ييسر الله بيعها^(٢).

وغير خاف أن النصاب يقدر بعد رفع النفقات التي تلزم معاش صاحبها، ودفع ديونه، أى ما يكون من الأموال فاضلاً عن الحاجة الأصلية.

زكاة الدين :

١ — الديون مرجوة الأداء :

سبق أن عرفنا أن ديون التجارة، وهى التى تكون نتيجة المعاملات التجارية — تضم إلى أموال التجارة إذا كانت للتاجر عند غيره، عند تقدير الزكاة فيها كل هام، وهذا إذا كانت عند ملء (غنى) ومرجوة الأداء، وكذلك الحال فى كل الديون التى على هذه الصفة ولو لم تكن ديوناً تجارية وقد وردت الآثار عن الصحابة، رضوان الله عليهم فى ذلك^(٣) :

١ — عن عهد الرحمن بن عهد القارى، عن عمرة أنه كان إذا خرج العطاء أخذ الزكاة من شاهد المال عن الغائب والشاهد والمراد بالغائب الدين^(٤).

(١) المصدر السابق ص ٥٢٢

(٢) انظر رأى الإمام مالك ومناقشته ومصادره فى فقه الزكاة ج ١ ص ٣٣٣ - ٣٣٥

(٣) هناك آراء للعلماء كثيرة فى زكاة الدين، وقد اقتصرنا على الرأى الذى نراه ويراه بعض العلماء راجعاً إلى هذه الآراء وآثارها فى الأموال لأبى عبيد ص

٥٢٦ - ٥٣٤ وفقه الزكاة ج ١ ص ١٣٥ - ١٣٨ . (٤) الأموال ص ٥٢٦ .

٢ — عن عبد الملك بن أبي بكر أن عمر بن الخطاب قال : « إذا حلت الصدقة فاحسب دينك ، وما عندك ، واجمع ذلك كله ، ثم زكه » (١).

٣ — عن علي قال : كان يسأل عن الرجل له الدين على الرجل ، قال : ما يمنعه يزكي ؟ قال : لا يقدر عليه ، قال : إن كان صادقاً فليؤد ما غاب عنه (٢).

٤ — عن أبي الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول في دين لرجل على آخر يعطى زكاته ؟ قال : نعم (٣).

٥ — عن السائب بن يزيد: أن عثمان كان يقول: إن الصدقة تجب في الدين الذي لو شئت تقاضيتها من صاحبه، والذي هو على مليء تدعه حياء ، أو مصانعة فقيه الصدقة (٤).

٦ — عن نافع عن ابن عمر قال : كل دين لك ترجو أخذه فإن عليك زكاته كلما حال الحول (٥).

كما رويت كذلك آثار عن التابعين ؛ جابر بن زيد ، ومجاهد ، ومنيرة ، وإبراهيم تبيين أن الرجل يخرج زكاته عن الدين الذي هو له إذا كان يرجو أدائه وعلى مليء (٦).

(١) رواه ابن أبي شيبة وأبو عبيد

(٢) مصنف عبد الرزاق ج ٤ ص ١٠٠ . ورواه ابن أبي شيبة كذلك .

(٣) المصدر السابق ج ١ ص ١٠١ والأموال ص ٥٢٧

(٤) الأموال ص ٥٢٧

(٥) المصدر السابق ص ٥٢٧ ورواه ابن أبي شيبة

(٦) المصدر السابق ص ٥٢٧

وواضح من بعض النصوص السابقة أن الدائن يدفع زكاة عن هذا الدين كل عام ، وهذا ما ذهب إليه أبو عبيد ، وبعض العلماء . قال أبو عبيد مبينا رأيه هذا ووجه اختياره لهذا الرأي : « وأما الذي أختاره من هذا فالأخذ بالأحاديث العالية التي ذكرناها عن عمر ، وهثمان ، وجابر ، وابن عمر . ثم قول التابعين بعد ذلك : الحسن ، وإبراهيم ، وجابر بن زيد ومجاهد ، وميمون بن مهران : أنه يزكيه في كل عام مع ماله الحاضر ؛ إذا كان الدين على الأملياء المؤمنين ؛ لأن هذا حينئذ بمنزلة ما بيده وفي بيته .

« وإنما اختاروا — أو من اختار منهم تزكية الدين مع عين المال ؛ لأن من ترك ذلك حتى يصير إلى القبض لم يكذب بقف من زكاة دينه على حد ، ولم يقيم بأدائها ، وذلك أن الدين ربما اقتضاه ربه متقطعا ؛ كالدراهم الخمسة والعشرة . وأكثر من ذلك وأقل . فهو يحتاج في كل درهم يقتضيه - فما فوق ذلك — إلى معرفة ما غاب عنه من السنين والشهور والأيام . ثم يخرج من زكاته بحساب ما يصيبه ، وفي أقل من هذا ما تكون الملائة والتفريط . فلهذا أخذوا له بالاحتياط ، فقالوا : يزكيه مع جملة ماله في رأس الحول ، وهو عندى وجه الأمر . فإن أطاق ذلك الوجه الآخر مطبق حتى لا يشذ عليه منه شيء واسع له إن شاء الله . وهذا كله في الدين المرجو الذي يكون على الثقات »^(١).

٢ — الديون غير مرجوة الأداء :

وإذا كان الدين على غنى ، ولكنه يمهده ، أو على معسر ، ولا يرجى أداؤه ، فالزكاة عليه يوم قبضه ، ولعام واحد .

١ — عن ميمون بن مهران قال : كتب إلى عمر بن عبد العزيز في مال رده على رجل فأمرني أن أأخذ منه زكاة ما مضى من السنين ، ثم أردفني كتاباً : « إنه كان مالا ضمّاراً نأخذ منه زكاة عامه »^(١) .

٢ — عن عطاء الخراساني قال : ليس في الدين زكاة ، حتى يقبض ، فإذا قبض زكاة واحدة^(٢) .

٣ — عن ميمون بن مهران قال : كتب هروة بن محمد إلى عمر بن عبد العزيز في مال ظلم فيه الناس ، فكان بأيدي المال ، فكتب أن يرد عليهم ، ويؤخذ منهم زكاته فراجعته عامله في ذلك : يأخذها من كل عام ، أو سنة واحدة ؟ فكتب إليه : إن كان مالا ضمّاراً فزكه سنة واحدة ، قلت له : ما الضمار ؟ قال : الذاهب^(٣) .

٣ — وهناك رأي جدير أن يؤخذ في الاعتبار ، وهو يقول : إن الدين إذا كانت تجب فيه زكاة فهي على المدين الذي يستفيد منه :

عن إبراهيم في الدين الذي يملكه صاحبه ويحبسه قال : « زكاته على الذي يأكل منه » أي المدين الذي يستفيد من هذا الدين .

وروى عن عطاء مثل ذلك^(٤) .

(١) الأموال ص ٥٢٨ - ٥٢٩ . والمال الضمار هو الذي لا يظن صاحبه الحصول عليه ودفعه .

(٢) مصنف عبد الرزاق ج ٤ ص ١٠٤

(٣) المصدر السابق ج ٤ ص ١٠٤

(٤) الأموال ج ٤ ص ٥٢٩

وهذا القول جدير بالاعتبار في الحالات التي تنشت في عصرنا اليوم ،
وهي أن كثيراً من المستثمرين يعتمدون في استثمار أموالهم على القروض
الكبيرة التي يقترضونها من البنوك والمؤسسات المالية ، ثم يسددونها
على آجال كبيرة بعد أن يستفيدوا منها في إقامة منشآتهم أو في
تجاراتهم .

فأولى هؤلاء أن يدفعوا زكاة هذا الدين ، وفيه — بلا شك — تشجيع
لأصحاب الأموال على مساعدة هؤلاء . بخلاف ما إذا كانوا سيقترضونهم ،
ولا تنمى أموالهم ، وفي الوقت نفسه نطالبهم بالزكاة كل عام .

٤ — الديون التي على الرجل :

وقد سبق أن ذكرنا في أكثر من موضع أن الرجل لا يخرج زكاته
ولا يقدر النصاب إلا بعد أن تخصم الديون التي عليه :

١ — عن عثمان قال : « هذا شهر زكاتكم ، فمن كان عليه دين فليؤده
حتى تخرجوا زكاة أموالكم ، ومن لم تسكن عنده لم تطلب منه حتى يأتي بها
تطوعاً ، ومن أخذ منه حتى يأتي هذا الشهر من قابل » أي لا تتكرر
عليه في عام^(١) .

٢ — عن ميمون بن مهران قال : إذا حلت عليك الزكاة فانظر كل مال
لك ، ثم اطرح منه ما عليك من الدين ، ثم زك ما بقي^(٢) .

(١) الأموال ص ٥٣٤ - ٥٣٥

(٢) المصدر السابق ص ٥٣٥

٣ --- وقال مالك والليث في رجل له ألف درهم ، وعليه ألف درهم ، وعنده هروض بألف درهم ، قال الليث : لا زكاة عليه في تلك الألف التي عنده ، وقال مالك : عليه فيها الزكاة^(١) .

٥ - حكم الزكاة إذا لم تؤد :

يرى جمهور العلماء أن الزكاة إذا لم تؤد وقت وجوبها تكون في الذمة ، وتتعلق بالمال ، باعتبار أنها عبادة ، وعبادة تتعلق بالمال^(٢) - كما قلنا^(٣) .

وعلى هذا فإنها واجبة على من أخرها أو لم يؤدها وواجب عليه أن يدفع زكاة كل سنة لم يؤدها فيها ، فهي دين عليه .

يقول النووي : « إذا مضت عليه سنون ، ولم يؤد زكاتها لزمه لإخراج الزكاة عن جميعها ، سواء علم وجوب الزكاة ، أم لا ، وسواء كان في دار الإسلام أم في دار الحرب »^(٤) .

ولهذا قال الشافعي وأحمد وغيرهما أنه لو باع المال الذي وجبت فيه الزكاة لا ينفذ البيع ؛ « لأنه باع ما يملك مع ما لا يملك »^(٥) .

ولهذا كذلك لا تسقط الزكاة بموت رب المال ، كما ذهب إلى ذلك جمهور الفقهاء ، بل تخرج من تركته وإن يوص بها^(٦) .

(١) المصدر السابق ص ٥٣٥ (٢) الزكاة ص ١٣٤ - ١٣٥

(٣) ص ٢٣٢ من هذا الكتاب

(٤) المجموع ج ٥ ص ٣٢٧ - فقه الزكاة ج ٢ ص ٨٣٣

(٥) الزكاة ص ١٢٤

(٦) فقه الزكاة ج ٢ ص ٨٣٤

ويرى المالكية أنه يجب أن تتقدم ديون الزكاة على الوصية وعلى الورثة ولكنهم يشترطون أن يُعلم الذى عليه الزكاة قبل وفاته ؛^(١) «لأن العلم بالوجوب لا يكون إلا من جانبه ، إذ عساه أن يكون قد أداها سرّاً من غير إعلان ، ولذلك إذا ثبت العلم أدبت من كل الباقي من التركة بعد سداد الديون»^(٢) .

الحكمة فى مقادير الزكاة فى الأموال بشروطها :

هذه هى الأموال التى تؤخذ فيها الزكاة ، كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأخذها ، أو قياساً عليها ، ولا شك فى أن هناك حكمة فى تقدير مقاديرها والشروط التى ينبغى أن تتوافر فيها ، حتى تؤدى وظيفتها الاجتماعية ، وفى الوقت نفسه لا تؤدى إلى حرج أو مشقة على الأغنياء المزكين ، فدين الله ليس فيه الحرج على العباد ، وإنما فيه المصلحة والخير لهم ، يقول حجة الله الدهلوى مبيناً الحكمة فى تقدير الزكاة فى الأموال على نحو معين ومحدد وبالشروط التى عرفناها :

« مست الحاجة إلى تعيين مقادير الزكاة ؛ إذ لولا التقدير لفرط الفقر ، ولا اعتدى المعتدى ، ويجب أن تكون غير يسيرة ، لا يحدون بها بالاً ، ولا تنجع^(٣) من بخلهم ، ولا ثقيلة يعسر عليهم أداؤها ، وإلى تعيين المدة التى تجب فيها الزكوات ، ويجب ألا تكون قصيرة ، يسرع دورانها فتعسر إقامتها

(١) انظر التفصيل فى زكاة الدين والخلاف فيه فى الزكاة ص ١٣٤ - ١٣٧ ونقده

الزكاة ج ٢ ص ٨٢٩ - ٨٣٧

(٣) أى لا تفيد

(٢) الزكاة ص ٣٦

فيها ، وألا تسكون طويلة لا تنجع من بخلهم ، ولا تدر على المحتاجين والحفظة إلا بعد انتظار شديد ، ولا أوفق بالمصاحبة من أن يجعل القانون في الجباية ما اعتاده للناس في جباية الملوك العادلة من رعاياهم ؛ لأن التكليف بما اعتاده العرب والمعجم ، وصار كالضروري الذي لا يجدون في صدورهم حرجا منه ، والمسلم الذي أذهبت الأئمة عنه الكلفة أقرب من إجابة النوم ، وأوفق للرحمة بهم .

«والأبواب التي اعتادها طوائف الملوك الصالحين من أهل الأقاليم الصالحة ، وهو غير ثقل عليهم ، وقد تلقتها العقول بالقبول أربعة :

الأول — أن تؤخذ من حواشي الأموال النامية : فإنها أحوج الأموال إلى الذب عنها ؛ لأن النمو لا يتم إلا بالتردد خارج البلاد ، ولأن إخراج الزكاة أخف عليهم لما يرون من التزايد كل حين ، فيكون الغرم بالغنم ، والأموال النامية ثلاثة أصناف : المشائية المتعائلة السائمة ، والزروع ، والتجارة .

والثاني — أن تؤخذ من أهل الدثور^(١) والكنوز : لأنهم أحوج الناس إلى حفظ المال من السراق وقطاع الطريق ، وعليهم انفاقات لا يعسر عليهم أن تدخل الزكاة في تضاعيفها .

والثالث — أن تؤخذ من الأموال النافعة التي ينالها الناس : من غير تعب ؛ كدفائن الجاهلية ، وجواهر العاديين ؛ فإنها بمنزلة الحمان يخف عليهم الإنفاق منه .

والرابع — أن تلزم ضرائب على دعوس الكاسبيين : فإنهم عامة الناس وأكثرم ، وإذا جى منهم شيء يسير كان خفيفاً عليهم عظيم الخطر في نفسه ، ولما كان دوران التجارات من البلدان النائية وحصاد الزروع وجنى الثمرات في كل سنة ، وهي أعظم الزكاة قدر الحول لها ؛ ولأنها تجمع فصولا مختلفة الطبائع ، وهي مظنة النماء ، وهي مدة صالحة لمثل هذه التقديرات ، والأسهل والأوفق بالمصلحة ألا تجعل الزكاة إلا من جنس تلك الأموال ، فتؤخذ من كل صرمة^(١) من الإبل ناقة ، ومن كل قطيع من البقر بقرة ، ومن كل ثلة من الغنم شاة مثلاً ، ثم يجب أن يعرف كل واحد من هذه بالمثال والقسمة والاستقراء ، ليقخذ ذلك ذريعة إلى معرفة الحدود الجامعة للمانة ، فالماشية في أكثر البلدان الإبل ، والبقر ، والغنم ، ويجمعها اسم الأنعام ، وأما الخيل فلا تسكثر صرمتها ، ولا تنفاسل نسلها وافرأ إلا في أقطار يسيرة كتركستان .

والزروع عبارة عن الأقوات ، والثمار الباقية سنة كاملة ، وما دون ذلك يسمى بالخضروات .

والتجارة عبارة عن أن يشتري شيئاً يريد أن يربح فيه ، إذ من ملك بهبة أو ميراث ، واتفق أن يباعه فربح لا يسمى تاجراً ، والكنز عبارة عن مقدار كثير من الذهب والفضة محفوظ مدة طويلة ، ومثل عشرة دراهم وعشرين درهما لا يسمى كنزاً ، وإن بقى سنين ، وسائر الأمتعة لا تسمى كنزاً ، وإن كثرت ، والذي يقدو ويروح لا يسمى كنزاً .

(١) صرمة : جماعة

فهذه المقدمات تجرى مجرى الأصول المسلمة في باب الزكاة ، ثم أراد العبي ،
صلى الله عليه وسلم أن يضبط المبهم منها بمحدود معروفة عند العرب مستعملة
عندهم في كل باب ^(١) .

(٣) جمع الزكاة

١ — الزكاة عمل من أعمال الدولة :

بين القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة ؛ القولية منها والعملية — أن
واجباً على الدولة جمع الزكاة عن طريق عاملها الذين تعينهم لذلك :

١ — قال تعالى : (خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها) ^(٢) .

وذهب جمهور المسلمين من السلف والخلف إلى أن المراد بالصدقة في هذه
الآية الزكاة ^(٣) .

وقد أمر الله عز وجل رسوله ، صلى الله عليه وسلم بأن يأخذ من أموالهم
الزكاة التي تطهرهم من أدران الشح والذنوب وتزكيهم بأن ترفع درجاتهم
ومنزلاتهم عند الله عز وجل فتتمو أموالهم ، ويبارك الله تعالى فيها — وهذا
الأمر لسكل من بلى أمر المسلمين من بعده ^(٤) .

(١) حجة الله البالغة ج ٢ ص ٣٩ — ٤٠

(٢) التوبة : ١٠٣

(٣) فقه الزكاة ج ٢ ص ٧٤٨

(٤) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ١٤٧ — ١٤٨

وقد فهم قوم أن هذا الأمر خاص بالنبي، صلى الله عليه وسلم - فلا يحق لأحد من الأئمة بعده ، صلى الله عليه وسلم أن يأخذها من المسلمين ، ومن هؤلاء القوم مانعو الزكاة على أبي بكر رضى الله عنه - ولكن الله قد شرح صدر أبي بكر للحق - فتمسك بأن يأخذ منهم الصدقة كما كان يأخذها رسول الله ، صلى الله عليه وسلم^(١) .

٢ - وقال تعالى : (إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها)^(٢) .

ففي الآية السكرية دليل على أن الدولة تجمع الزكاة بواسطة عاملين تعينهم من أجل تجميعها وتفريقها .

٣ - عن ابن عباس أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم لما بعث معاذاً إلى اليمن قال : إنك تأتي قوماً من أهل الكتاب ، فادعهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله ، وأنى رسول الله ، فإن هم أطاعوك لذلك فأعلمهم أن الله افترض عليهم خمس صلوات كل يوم وليلة ، فإن هم أطاعوك لذلك فأعلمهم أن الله افترض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم^(٣) .

قال ابن حجر في شرح هذا الحديث : « اسفل به على أن الإمام هو الذى يقول قبض الزكاة وصرفها ؛ إما بنفسه ، وإما بنائبه ، فمن امتنع منهم أخذت منه قهراً^(٤) .

(١) أحكام القرآن ج ٢ ص ٩٩٤ - ٩٩٥

(٢) التوبة : ٦٠

(٣) رواه أحمد وأحمد والستة

(٤) فتح البارى ج ٣ ص ٢٢ .

٤ — وعن بهز بن حكيم ، عن أبيه ، عن جده قال : سمعت رسول الله ، صلى الله عليه وسلم يقول : « فمن أخطأها مؤتجرا فله أجرها ، ومن كتمها فإنما لآخذوها وشطر ليله عزيمة من عزائم ربك » ^(١) .

٥ — وعن ابن سيرين قال : « كانت الصدقة ترفع — أو قال : تدفع — إلى النبي ، صلى الله عليه وسلم ، أو من أمر به ، وإلى أبي بكر ، أو من أمر به ، وإلى عمر ، أو من أمر به ، وإلى عثمان ، أو من أمر به ، فلما قتل عثمان اختلفوا ، فكان منهم من يدفعها إليهم ومنهم من يقسمها ، وكان ممن يدفعها إليهم ابن عمر » ^(٢) .

٦ — وعن أم هانئة « أن عائشة كانت تدفع زكاتها إلى السلطان » ^(٣) .

٧ — وعن سهل بن أبي صالح عن أبيه قال : « سألت سعد بن أبي وقاص ، وأبا هريرة ، وأبا سعيد الخدري ، وابن عمر ، فقلت : إن هذا السلطان يصنع ملترون ، أفأدفع زكاتي إليهم ؟ قال : فتأولوا كلهم : ادفعها إليهم » ^(٤) .

وواضح من هذا الأثر أن هؤلاء الصحابة رضوان الله عليهم يتمسكون بأن يدفع المسلمون زكاة أموالهم إلى رئيس الدولة حتى ولو كان ظالما أو جائرا ، فجوره وإسرافه في أموال المسلمين لا يمنع دفع الزكاة إليه ، وذلك تنفيذا لبيان القرآن الكريم والسنة وما فعله الخلفاء الراشدون رضوان الله عليهم .

(١) مصنف عبد الرزاق ج ٤ ص ٨ . وعزيمة من عزائم ربك أى حق من حقوقه تعالى .

(٢) الأموال ص ٦٧٧ - ٦٧٩ .

(٣) المصدر السابق ص ٦٧٩ .

(٤) المصدر السابق ص ٦٧٩ .

« فالدولة الإسلامية في حاجة دائمة إلى مال تقيم به التكافل الاجتماعي ، فإذا كف الأفراد أيديهم عن مد الدولة بالمال اللازم ، اختل توازنها وطمع فيها أعداؤها .

« فعلى الأفراد المسلمين أن يقدموا ما يطلب منهم من الحقوق المالية ، وعليهم مع ذلك المناجحة لولاية الأمر ، قياما بواجب النصيحة في الدين ، والتواصي بالحق والصبر ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

« ويبقى هنا حق الجاهة المسلمة ، بل واجبها في خلع يد الطاعة إذا رأوا كفرا بواحا عندهم فيه من الله برهان .

« كما يبقى حق الفرد المسلم بل واجبه في التمرد على كل أمر مباشر يصدر إليهم بمعية صريحة ، كما جاء في الحديث الصحيح : « السمع والطاعة حق على المرء المسلم فيما أحب وكره ما لم يؤمر بمعصية ، فإذا أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة »^(١) .

٢ — حكمة جمع الدولة للزكاة :

ولأنما حرص القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة على أن تجمع الدولة أموال الزكاة لتضمن حق الفقراء والمساكين فيها ، وخاصة من كثير من الأغنياء الذين يعميهم حب المال عن دفع حقهم الذي فرضه الله لهم ، ولتحفظ ماء وجوههم وتصون كرامتهم حين تعطيها — وهي شخصية اعتبارية — لهم ، فلا ينالهم من ولا أذى من الأغنياء ، ولئلا يكون هناك فوضى في توزيع الأفراد لها بحيث يأخذ بعض الأفراد ويترك الآخرون الذين لا يعرفهم الأغنياء ولتكون هنا فرصة للدولة أن تنفق أموال الزكاة في الوجوه التي حددها الله عز وجل في كتابه الكريم وهي تتجاوز الفقراء والمساكين^(٢) .

(١) فقه الزكاة ج ٢ ص ٧٨٥ — والحديث رواه أحمد والستة عن ابن عمر .

(٢) المصدر السابق ج ٢ ص ٧٥٦ .

التفريق بين الأموال الظاهرة والباطنة وموقف الدولة من كل منهما :

وقد ذهب أبو عبيد إلى رأى غير ما ذكرنا ، وهو أن الدولة إنما تأخذ إجبارا الأموال الظاهرة ، كالواشى والزروع والثمار . أما الأموال الباطنة ، كالذهب والفضة وأموال التجارة فيمكن لمن وجبت عليه أن يفرقها هو ، أو يدفعها إلى السلطان ، فهو مخير بين هذا وذاك .

يقول أبو عبيد بعد أن ذكر نصوصا عن بعض الصحابة والتابعين بأنه يمكن لمن وجبت عليه الزكاة أن يدفعها إليهم ، أو يقسمها هو على مستحقيها : « فكل هذه الآثار التي ذكرناها ؛ من دفع الصدقة إلى ولاية الأمر ، ومن تفريقها هو معمول به ، وذلك في زكاة الذهب والورق خاصة ، أى الأمرين فعله صاحبه كان مؤديا لفرض الذى عليه .

» وهذا عندنا هو قول أهل السنة والعلم من أهل الجواز والمراق وغيرهم فى الصامت^(١) ؛ لأن المسلمين مؤتمنون عليه كما ائتمنوا على الصلاة ، وأما المواشى والحب والثمار فلا يليها إلا الأئمة ، وليس لربها أن يفيبها عنهم ، وإن هو فرقها ووضعها متواضعها فليست قاضية عنه ، وعليه إعادتها ، فرقت بين ذلك السنة والآثار^(٢) .

والحق أن الآثار التي اعتمد عليها أبو عبيد في جواز أداء الزكاة ممن وجبت عليهم مباشرة إلى مستحقيها إنما كانت فى حالات جور الحكام أو عند عدم إعطاء الناس حقوقهم^(٣) .

(١) الذهب والفضة .

(٢) الأموال ص ١٨٥ .

(٣) فقه الزكاة ج ٢ ص ١٧٧ .

١ — سئل سعيد بن جبير عن الزكاة ، فقال : ادفنها إلى ولاية الأمر ، فلما قام سعيد تبعه السائل وقال : إنك أمرتني أن أضعها إلى ولاية الأمر وهم يصنعون بها كذا ، ويصنعون بها كذا ، فقال : ضعها حيث أمرك الله ، سألتني على رموس الناس ، فلم أكن لأخبرك^(١) .

٢ — وعن ميمون بن مهران : بلغني أن ابن عمر كان يقول : أدوا الزكاة إلى الولاية وإن شربوا بها خمرًا ، فقال ميمون : أتعرف فلانًا النصيب ، فإنه كان صديقًا لابن عمر — أخبرني أنه قال لابن عمر : ما ترى في الزكاة ، فإن هؤلاء لا يضعونها مواضعها ؟ فقال : ادفنها إليهم . قال : فقلت : أرايت لو أخروا الصلاة عن وقتها ، أكنت تصلي معهم ؟ قال : لا . قال : فقلت : هل الصلاة إلا مثل الزكاة ؟ فقال : لبسوا علينا ليس الله عليهم^(٢) .

٣ — وعن ابن عمر أنه رجع عن قوله في دفع الزكاة إلى السلطان ، وقال : ضعها في مواضعها^(٣) .

والحق أن التفرقة بين المال الصامت (الذهب والفضة) وإعطاء صاحبه اختيار دفع زكاته إلى السلطان ، وتوزيعه هو ، وبين الأموال الأخرى ووجوب دفعها إلى السلطان هو ما ذهب إليه الخليفة الثالث عثمان بن عفان رضي الله عنه ، الذي رأى أن الأموال قد كثرت ، وأن في تتبعها حرجاً على الأمة ، وفي تفتيشها ضرراً بأربابها فوكل الناس إلى دينهم ، وتركهم إلى ذمهم ،

(١) الأموال من ٦٨٤ .

(٢) المصدر السابق من ٦٨٣ .

(٣) المصدر السابق من ٦٨٣ -- ٦٨٤ .

فكانوا هم يتولون توزيعها ، وصارت الأموال الباطنة من ذلك الوقت خارجة عما يجمعه الإمام إلا إذا انتقل بها أصحابها من بلد إلى بلد ، فإنها تكون ظاهرة تؤخذ منها الزكاة .

ولكن الأمر في حقيقته لا يبدو أن يكون دفع الزكاة إلى السلطان أيضاً ؛ لأن عثمان رضى الله عنه وگل أصحاب الأموال أن يدفعوا زكاة أموالهم الباطنة ، فهو إذن لم يشذ عن اتجاه الرسول ، صلى الله عليه وسلم ، والخليفين بعده ؛ أبى بكر وعمر ، رضى الله عنهما .

يقول علاء الدين الكاسانى عن زكاة النكدين وأموال التجارة (الأموال الباطنة) : « كان يأخذها رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، وأبو بكر ، وعمر ، رضى الله عنهما إلى زمن عثمان ، رضى الله عنه ، فلما كثرت الأموال في زمانه رأى المصلحة في أن يفوض الأداء إلى أربابها بإجماع الصحابة ، فعصار أرباب الأموال كالوكلاء عن الإمام ، ألا ترى أنه قال : (من كان عليه دين فليؤده ، وليرك ما بقى من ماله) ، فهذا توكيل لأرباب الأموال بإخراج الزكاة ، فلا يبطل حق الإمام إذا علم عن أهل بلدة أنهم يتركون أداء الزكاة فإنه يطالبهم » (١) .

وتقسيم الأموال إلى ظاهرة وباطنة — كما فعل عثمان رضى الله عنه ولظروف عصره التي اقتضت ذلك — أمر لا يتمشى في ظل العصر الذى نعيشه ، ولا يستقيم الآن ، « فأغلب تحصيل الأموال الباطنة — كالنقود وأموال التجارة — يمكن تقبها الآن ، لاسيما بعد تقدم الخدمات المصرفية ... والأصل

(١) بدائع المنافع ج ٢ ص ٧٠ .

أن حق الإمام ثابت في هذا المجال ... فإن المدخرات والودائع في المصارف تعتبر من الأموال الظاهرة التي يمكن معرفة رصيدها ، وتتبع حركتها من دفاتر البنوك وكشوف الحسابات ؛ لربط وتحصيل زكاتها الشرعية ، والأسهم والسندات والحصص في الشركات هي أيضا الآن من الأموال الظاهرة، ويمكن محاسبة ملاكها بسهولة بالرجوع إلى الجهات المصدرة لتلك الأسهم والسندات والحصص^(١) .

لكل هذا ينبغي استصدار تشريع في كل دولة إسلامية يسند تحصيل وإنفاق الزكاة من كل الأموال التي تجب فيها الزكاة - كما سبق أن عرفنا - إلى الدولة؛ «إذ أن الزكاة عمل من أعمال السيادة، وينبغي أن تتولى الدولة جبايتها وصرفها على أن يكون ذلك إلزاميا بتشريع لا اختياريًا ، كما هو نص القانون رقم ٦٦ لسنة ٧١ الخاص بإنشاء هيئة عامة باسم بنك ناصر الاجتماعي ، من أغراضها قبول أموال الزكاة»^(٢) .

ولكن ينبغي أن يترك لصاحب المال الواجبة عليه الزكاة أن يستجيب لحالات، ربما كان من المفيد لمستحق الزكاة أن يستجيب لها، ويكون في هذا إثناء روح الإيثار والتعاون في الخير بين المسلمين ، فيدفع من أمواله إلى من يراه في حاجة إليها عاجلة ، ويقدم للدولة ما يثبت ذلك لينضم من أموال الزكاة الواجبة عليه . وقد ذهب إلى مثل هذا بعض من الباحثين^(٣) ، ومن

(١) الزكاة والهيكل الضريبي في الفكر الإسلامي (رسالة ماجستير) غير منشورة
للسيد سامي رمضان سليمان - كلية التجارة - جامعة الأزهر - ١٣٩٣هـ - ١٩٧٣ م
- نقلا عن التطبيق المعاصر للزكاة ص ١٧ .

(٢) المصدرين السابقين - التطبيق ص ١٩ .

(٣) يقول الدكتور يوسف القرضاوي : « أرى أن تترك نسبة معينة من الزكاة =

أروع ما يعبر عن ذلك ما يقوله أبو عبيد ، رضى الله عنه : « إن مبلغ ما يعطاه أهل الحاجة من الزكاة ليس له وقت محظور على المسلمين ، أن لا يعدوه إلى غيره ، وإن لم يكن المعطى غارماً ، بل فيه الحبة والفضل ، إذا كان على جهة النظر من المعطى ، بلا محاباة ، ولا إثارة هوى ؛ كرجل رأى أهل بيت من صالح المسلمين أهل فقر ومسكنة ، وهو ذو مال كثير ، ولا منزل لهؤلاء يؤويهم ويستر خلتهم ، فاشترى من زكاة ماله مسكناً يكتفون من كلب الشتاء^(١) ، وحر الشمس ، أو كانوا عراة لا كسوة لهم ، فكساهم ما يستر عوراتهم في صلاتهم ، ويقيهم من الحر والبرد ، أو رأى مملوكاً عند مملوك سوء قد اضطهد به ، وأساء مملوكته ، فاستنقذه من رقته ؛ بأن يشتريه فيعتقه ، أو مر به ابن سبيل بعيد الشقة نائى الدار قد انقطع به ، فحمله إلى وطنه وأهله بكراء أو شراء . هذه الخلال وما أشبهها التى لا تقال إلا بالأموال الكثيرة ، فلم تسمح نفس الفاعل أن يحملها ناقلة ، فجعلها من زكاة ماله ، أما يكون هذا مؤدياً للفرض ؟ بلى ثم يكون — إن شاء — محسناً .

— الواجبة كالربع والثالث لضائر أرباب المال يوزعونها بمقرتهم واختيارهم على المستورين من أقدارهم وجيرانهم ، قياساً على أمر الرسول ، صلى الله عليه وسلم للخياريين أن يدعوا الثالث أو الربع لأرباب المساكين ، ليصرفوا زكاته بأنفسهم (فقه الزكاة ج ٢ ص ٧٧٥) .

وقد صدر فى المملكة العربية السعودية فى ٨/٩/١٣٧٠ هـ (١٣/٦/١٩٥١ م) مرسوم برقم ٨٧٩٩ جمل « من سلطة الدولة ، وعلى بيت المال — تحصيل نصف الزكاة الشرعية على الأموال الباطنة ؛ من عقود وعروض تجارة ، وترك النصف الآخر من الزكاة للممولين ينفقونها على المستحقين الذين فرض الله الزكاة لهم وحسابهم على الله . (عن التطبيق المعاصر للزكاة ص ١٩) .

(١) برودة الشتاء وزمهريره وشدته .

« وإني لخائف على من صد مثله عن فعله ؛ لأنه لا يجوز بالتطوع ، وهذا بمنه بفتياه من الفريضة ، فتضيع الحقوق ويعطب أهلها »^(١) .

٣ — عمال الزكاة :

وتعين الدولة عمالا لجمع الزكاة ، وتوزيعها ، وهذا يُفهم من أن الله عز وجل قد جعل قدراً من الزكاة راتباً للعاملين في جمعها وتوزيعها على مستحقيها :

١ — قال تعالى : (إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها)^(٢) واهتمام القرآن الكريم بهذا الصنف ونصه عليه ، وجعله ضمن الأصناف الثمانية المستحقين وجعل ترتيبه بعد الفقراء والمساكين ، وهم أول المصارف وأولها بالزكاة . هذا كله دليل على أن الزكاة في الإسلام « وظيفة من وظائف الدولة ، تشرف عليها وتدير أمرها ، وتعين لها من يعمل عليها ؛ من جابٍ وخازن وكاتب وحاسب . إلخ ، وأن لها حصيلة أو ميزانية خاصة يعطى منها رواتب الذين يعملون فيها »^(٣) .

وعين رسول الله صلى الله عليه وسلم العمال الذين قاموا بهذا العبء ، وبمهمهم في كل ناحية من النواحي التي تجمع منها الزكاة ، وكانوا يسمون « السعاة » أو « المصدقين »^(٤) ، وكذلك فعل الخلفاء الراشدون من بعده ، صلى الله عليه وسلم .

(١) الأموال من ٦٧٨ .

(٢) التوبة : ٦٠ .

(٣) فقه الزكاة ج ٢ ص ٥٧٩ .

ولهذا قال العلماء إنه : « يجب على الإمام أن يبعث السعاة لأخذ الصدقة ؛ لأن النبي ، صلى الله عليه وسلم والخلفاء من بعده كانوا يبعثون السعاة ، ولأن في الناس من يملك المال ولا يعرف ما يجب عليه ، ومنهم من يبخل ، فوجب أن يبعث من يأخذ »^(١)

وهؤلاء العمال تناط بهم مهام محددة تتصل بتنظيم الزكاة ؛ بإحصاء من تجب عليهم والأموال التي تجب فيها والمقدار الواجب ، ومعرفة من تجب الزكاة له ؛ أى المستحقين لها ، وكم عددهم ، ومبلغ ما يحتاجون . . . » إلى غير ذلك من الشئون التي تحتاج إلى جهاز كامل من الخبراء وأهل الاختصاص ومن يعاونهم »^(٢) .

ولهذا اشترط العلماء فيهم :

١ - أن يكونوا من المسلمين ؛ لأن أعمالهم من الولاية على المسلمين « فلم يجز أن يتولاها الكافر ، كسائر الولايات ، ولأن من ليس من أهل الزكاة لا يجوز أن يتولى العمالة كالحربي ، ولأن الكافر ليس بأمين ، ولهذا قال عمر : « لا تأتمنهم ، وقد خونهم الله تعالى ، وقد أنكر عمر على أبي موسى توليته الكتابة نصرانياً ، فالزكاة التي هي ركن الإسلام أولى »^(٣) .

٢ - أن يكونوا من المكلفين ؛ الذين لهم ولاية على أنفسهم وعلى الآخرين .

(١) المجموع للنووي ج ٦ ص ١٦٧ .

(٢) فقه الزكاة ص ٥٨٠ .

(٣) المغني لابن قدامة ج ٦ ص ٤٦٠ .

٣ — أن يكونوا من الأمناء ؛ لأنهم يؤتمنون على أموال المسلمين.

٤ — أن يكونوا من العالمين بأحكام الزكاة ، حتى يكونوا أكفاء لما يعملون ، ويعرفون ما يؤخذ ، وما لا يؤخذ ، ويستطيعون الاجتهاد الجزئي فيما يعرض من مسائل الزكاة .

٥ — أن يكونوا من القادرين على القيام بأعباء هذا العمل ^(١) .

٤ — على عامل الزكاة أن يؤدي ما يجمعه تاماً :

وقد شدد الرسول صلى الله عليه وسلم على عمال الصدقة أن يؤديوا ما يجمعونه كاملاً وألا يكتموا شيئاً منه ، وألا يقبلوا هدية تهدى إليهم ، أثناء عملهم .

١ — عن أبي موسى قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « إن الخازن المسلم الأمين الذي يُعطى ما أمر به كاملاً ، موفراً ، طيبة به نفسه ، حتى يدفعه إلى الذي أمر له به أحد المتصدقين » ^(٢) .

٢ — وعن بريدة ، عن النبي ، صلى الله عليه وآله وسلم قال : من استعملناه على عمل ، فرزقناه رزقاً ، فما أخذ بعد ذلك فهو غلول ^(٣) .

٣ — وعن أبي حميد أن النبي ، صلى الله عليه وسلم استعمل ابن الأتبية أحد الأزد ، وأنه جاء رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فلما حاسبه قال : هذا لكم ،

(١) انظر التفصيل في فقه الزكاة ج ٢ ص ٥٨٦ - ٥٨٧ .

(٢) رواه البخاري ومسلم (المنتقى ص ٣٢٦) .

(٣) رواه أبو داود (المنتقى ص ٢٢٦) .

وهذه أهديت لى ، فقال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : فهلا جلست فى بيت أمك وأبيك فتأتيتك هديتك إن كنت صادقاً ، ثم قام النبی ، صلى الله عليه وسلم ، فخطبنا ، فحمد الله ، ثم قال : إني استعملت أحدكم على العمل بما ولائى الله ، فيأتى أحدكم فيقول : هذا لكم ، وهذه هدية أهديت لى ، فهلا جلس فى بيت أبيه وأمه ، حتى ينظر أيهدى له شيء أم لا ؟ والذي نفسى بيده لا يأخذ أحدكم شيئاً بغير حقه إلا لقي الله يوم القيامة ، فلا أهرق أحدكم منكم لقي الله يحمل بغيره رغاء ، أو بقره لها خوار ، أو شاة لها يُعَار تيعر ، ثم رفع يديه ، حتى أنى لأنظر إلى بياض إبطيه ، ثم قال : هل بلغت ؟ بمصر عيني . أبي حميد ، وسمع أذنيه^(١) .

٥ — رفق العامل بالمصدقين :

وأكثر من هذا ينبغي أن يرفق العامل بالمصدقين ، وأن يكون حانياً عليهم ، لا يكلفهم شططا ، ولا يحملهم عنتا ، ويدعو لهم بالخير والبركة ، وقد تقدم شيء من ذلك فى بيان مقادير زكاة الفهم^(٢) ، وفى خرص الثمار^(٣) ، وما يدل على ذلك أيضاً وصية عمر بن الخطاب ، رضى الله عنه إلى بعض عماله :

« خذ الصدقة من المسلمين طهرة لأعمالهم ، وزكاة لأموالهم ، وحكماً من أحكام الله ، العداة فيها أحيى وظلم للمسلمين ، والتقصير عنها مداينة فى الحق ، وخيانة للأمانة ، فادع الناس بأموالهم إلى أرفق الجماع ، وأقربها إلى مصالحهم ،

(١) مصنف عبد الرزاق ج ٤ ص ٥٤ . والرغاء : صوت الإبل - والحوار : صوت البقر ، واليمار : صوت لقشاة الشديد .

(٢) ص ٢٤٦ ، ٢٤٧ من هذا الكتاب . (٣) ص ٢٥٨ من هذا الكتاب .

ولا تحبس الناس أو لهم لآخرهم ؛ فإن الدجن الماشية عليها شديدة . . . ولا تسقها مساقا يبعد بها السكلاً ويردها ، فإذا أوقف الرجل عليك غنمه فلا تقم^(١) من غنمه ولا تأخذ من أدناها ، وخذ الصدقة من أوسطها ، ولا تأخذ من رجل إن لم تجد في إبله السن التي عليه إلا تلك السن من شروى^(٢) إبله ؛ أو قيمة عدل ، وانظر ذوات الدّر والماخض مما تجب منه الصدقة ، فتسكب عنها ؛ عن مصالح المسلمين ، فإنها مال حاضرهم ، وزاد مفربهم أو معديهم ، وذخيرة زمانهم ... »^(٣) .

(٤) إيتاء الزكاة

١ — المعاملة الطيبة للعمال :

وإذا كانت هذه وصايا إلى العمال أن يحسنوا إلى المصدقين ، ألا يكلفهم شططا ، وألا يأخذوا منهم إلا ما قد وجب عليهم ، فإن الرسول صلى الله عليه وسلم قد أوصى بالعمال خيراً ، حتى لو بدى منهم اعتداء في أخذ الصدقة ، وذلك حتى لا يتخذ أصحاب الأموال ذلك ذريعة لمنع صدقاتهم :

١ — عن بشير بن الخصاصية - وكان أتى النبي ، صلى الله عليه وسلم فسماه بشيراً ، قال : أتيناك فقلنا : إن أصحاب الصدقة يعتدون علينا ، أفنكثهم قدر ما يزيدون علينا ؟ قال : لا ، وليكن اجمعوها ، فإذا أخذوها فأسرهم فليصلوا عليكم ، ثم تلا « وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم »^(١)

(١) تقم : تحتر ، من الاعتيام والاختيار .

(٢) شروى إبله : مثل إبله .

(٣) مصنف عبد الرزاق ص ١٦ ، ١٧ .

(٤) المصدر السابق ص ١٥ ، ١٦ .

٢ — وعن أبي هريرة قال : « إذا جاءك المصدق فقل : هذا مالى ، وهذه صدقتى ، فإن رضى ، وإلا فقل وجهك عنه ، ودعه وما يصنع ، ولا تلمنه »^(١).

يقول حجة الله الدملوى مبينا الحكمة فى هذا الأمر : « ثم مست الحاجة إلى وصية الناس أن يؤدوا الصدقة إلى المصدق بسخاوة نفس ، وفيها قوله صلى الله عليه وسلم : « إذا أتاكم المصدق فليصدر عنكم وهو عنكم راض » ؛ وذلك لتحقيق المصلحة الراجعة إلى النفس ، وأراد أن يسد باب اعتذارهم فى المنع بالجور ، وهو قوله ، صلى الله عليه وسلم : « فإن عدلوا فلا أنفسهم ، وإن ظلموا فعليها » ولا اختلاف بين هذا الحديث ، وبين قوله ، صلى الله عليه وسلم : « فن سئل فوقها فلا يعط » إذ الجور نوعان : نوع أظهر للنص حكمه ، وفيه لا يعط ، ونوع فيه للاجتهاد مساغ وللظنون تعارض ، وفيه سد باب الاعتذار »^(٢).

وعلى هذا فليس هناك جفوة بين الواجبة عليه الزكاة ، وعاملها ، بل هناك الحب والتعاطف بين الاثنين ، وهذا طبعى ؛ لأن كلا منهما يؤدي واجبا دينيا ، وهذا ما يفرق بين الزكاة كمباداة دينية وبين غيرها من النظم الوضعية .

٢ — الأداء وشروطه الباطنة والظاهرة :

ذكر الإمام الغزالي الآداب التى يجب أن يتحل بها مؤدى الزكاة ، حتى

(١) للمصدر السابق ص ١٨ .

(٢) حجة الله البالغة ج ٢ ص ٤٧ .

تكون عبادة مقبولة عند ربه عز وجل ، وحتى تؤدي دورها الكبير كما أراد الله سبحانه وتعالى ، ونحن نلخصها هنا :

(١) الآداب الظاهرة :

الأول - النية : وهو أن ينوى بقلبه زكاة الفرض . حقيقة إن في أخذ الدولة للزكاة ونيتها تلك تقوم مقام نية الممتنع عن الزكاة ، ولكن في ظاهر حكم الدنيا، أى في قطع المطالبة عنه في الدنيا . أما في الآخرة فلا، بل تبقى ذمته مشغولة إلى أن يستأنف الزكاة .

الثاني - البدار عقيب الحول : أى الإسراع إلى أدائها عند وجوب وقتها ؛ لأن من أخر زكاة ماله مع التمكن عصى ، ولم تسقط عنه بقله ماله .

الثالث - ألا يخرج بدلا باعتبار القيمة^(١) : بل يخرج المنصوص عليه ، فلا يجزئ ورق من ذهب ، ولا ذهب عن ورق ، وإن زاد عليه في القيمة ؛ لأن الزكاة مقصود منها أمران : حاجة الفقير ، والتعميد ، وحق التعبد في اتباع للتفاصيل ، وأداء المطلوب دون غيره .

الرابع - ألا ينقل الصدقة إلى بلد آخر^(٢) : فإن أعين المساكين في كل بلدة تمتد إلى أموالها ، وفي النقل تحميم للظنون ، فإن فعل ذلك أجزاء في قول ،

(١) هذا هو ما يراه الإمام الشافعى رضى الله عنه ، ولكن هناك آراء بحجج دفع للقيمة ، وهو ما نذهب إليه إذا كان فيه الدفع للفقير .

(٢) هذا والذي بعده أسنده العزالي إلى مؤدى الزكاة ويجب على عمال الدولة أن يقوموا بذلك إذا كانوا هم الذين يتولون أخذها وتوزيعها

ولسكن الخروج عن شبهة الخلاف أولى ، فليخرج زكاة كل مال في تلك البلدة ، ثم لا بأس أن يصرف إلى الغرباء في تلك البلدة .

الخامس — أن يقسم ماله بعدد الأصناف الموجودين في بلده : فإن استيعاب الأصناف واجب ، وعليه يدل ظاهر قوله تعالى : (إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم)^(١) .

(ب) الآداب الباطنة في الزكاة :

اعلم أن على مرید طریق الآخرة بزكاته وظائف :

الوظيفة الأولى :

فهم وجوب الزكاة ومعناها ، ووجه الامتحان فيها ، وأنها لم جعلت من مباني الإسلام مع أنها تصرف مالى ، وليست عبادة الأبدان ، وفيه ثلاثة معان :

المعنى الأولى : أن التلطف بكلمتى الشهادة التزام للتوحيد ، وشهادة بإفراد المعبود ، وشرط تمام الوفاء به ألا يبقى للموحد محبوب سوى الواحد الفرد ، فإن الحجة لا تقبل الشراكة ، والتوحيد باللسان قليل الجدوى ، وإنما يتمم به درجة الحب بمفارقة المحبوب ، والأموال محبوبة عند الخلائق ؛ لأنها آلة تتممهم بالدنيا ، وبسببها يأنسون بهذا العالم ، وينفرون عن الموت ، مع أن فيه لقاء

(١) التوبة : ٦٠ . ونرى رأيا آخر في هذا الموضوع .

المحبوب ، فامتحنوا بقصديق دعواهم في المحبوب ، واستنزلوا عن المال الذي هو مرموقهم ومعشوقهم .

المعنى الثانى : التطهير من صفة البخل ، فإنه من المهلكات ، قال صلى الله عليه وسلم : « ثلاث مهلكات ؛ شح مطاع ، وهوى متبع ، وإعجاب المرء بنفسه »^(١) ، وقال تعالى : (ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون)^(٢) . .
وإنما تزول صفة البخل بأن تقوم بذل المال ، فحب الشيء لا ينقطع إلا بقهر النفس على مفارقتها ، حتى يصير ذلك اعتياداً ، فالزكاة بهذا المعنى طهارة ، أى تطهير صاحبها عن خبث البخل المهلك ، وإنما طهارته بقدر بذله ، وبقدر فرجه بإخراجه ، واستبشاره بصرفه إلى الله تعالى .

المعنى الثالث : شكر النعمة ؛ فإن الله عز وجل على عبده نعمة في نفعه وفي ماله ، فالمعاهدات البدنية شكر لنعمة البدن ، والمالية شكر لنعمة المال ، وما أحسن من ينظر إلى الفقير وقد ضيق عليه الرزق وأحوج إليه ، ثم لا تسمع نفسه بأن يؤدى شكر الله تعالى على إغنائه عن السؤال ، وإحواج غيره إليه بربع المشر ، أو العشر من ماله !

الوظيفة الثانية :

في وقت الأداء ، ومن آداب ذوى الدين التعجيل عن وقت الوجوب لإظهار الرغبة في الامتثال بإيصال السرور إلى قلوب الفقراء ، ومبادرة لعوائق الزمان أن تموقه عن الخيرات ، وعلماً بأن في التأخير آفات مع ما يمرض المهدله من

(١) رواه الطبرانى في الأوسط .

(٢) التتائين ١٦ .

المصبيان لو أخر عن وقت الوجوب ، ومهما ظهرت داعية الخير من الباطن فينبغي أن يفتنم ، فإن ذلك لئلا الملك ، وقلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن فما أسرع تقلبه ، والشيطان يعد الفقر ويأمر بالفحشاء والمنكر ، وله لمة عقيب لمة الملك ، فليفتنم الفرصة فيه ، وليمين لزمكاتها إن كان يؤديها جميعاً شهراً معلوماً ، وليجتهد أن يكون من أفضل الأوقات ، ليكون ذلك سبباً لنماء قربه ، وتضاعف زكاته ، وذلك كشهر الحرم ، فإنه أول السنة ، وهو من الأشهر الحرم ، أو رمضان ، أو ذى الحجة .

الوظيفة الثالثة :

الإسراع ، فإن ذلك أبعد عن الرياء والسمة ، وفي الحديث المشهور : « سبعة يظلمهم الله في ظله ، يوم لا ظل إلا ظله ، أحدهم رجل تصدق بصدقة فلم يعلم شمالك بما أعطت يمينه »^(١) ، وقال تعالى : (وإن تحفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم)^(٢) وفي الحديث : « صدقة السر تطفى غضب الرب »^(٣) ، والمحدث بصدقته يطلب السمة ، والمعطى في ملائمة الناس يبيى الرياء ، والإخفاء والسكوت هو الخلق منه ، وذلك حتى يبقى نفسه من المن والأذى ، وهتك ستر الفقير .

الوظيفة الرابعة :

أن يظهر حيث يعلم أن في إظهاره ترغيباً للناس في الاقتداء . قال تعالى :

(١) رواه البخاري ومسلم ، وقد روى هنا بالرفع .

(٢) البقرة ٢٧١ .

(٣) رواه الترمذي وحسنه .

(إن تبدوا الصدقات فنعما هي) ^(١) ، وذلك حيث يقضى الحال الإبداء ؛
إما للاقتداء ، وإما لأن السائل إنما سأل على ملا من الناس ، فلا ينبغي أن
يترك المتصدق خيفة من الرياء في الإظهار ، بل ينبغي أن يتصدق ويحفظ سره
عن الرياء بقدر الإمكان .

الوظيفة الخامسة :

ألا يفسد صدقته بالمن والأذى ، قال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا
صدقاتكم بالمن والأذى) ^(٢) ويدخل في المن والأذى أن يتحدث بصدقته ،
ويستخدم الفقير ويستغله ، أو يميزه أو يتكبر عليه ، أو ينتهره ، أو يوبخه
بالمسألة ، وينبغي أن يدرك المتصدق أنه ليس محسناً إلى الفقير ومنعماً عليه وإنما
هو محسن إلى نفسه ، والفقير هو المحسن إليه بقبول حق الله عز وجل منه الذي
هو طهرته ونجاته من النار ، وأنه لو لم يقبله لبقى مرتها به ، لحقه أن يتقلا منه
الفقير ، إذ جعل كفه نائباً عن الله عز وجل ، وأنه لو لم يقبله لبقى مرتها به .

الوظيفة السادسة :

أن يستصغر العظيمة ، فإنه إن استعظمها أعجب بها ، والعجب من المهلكات ،
وهو محبط للأعمال قال تعالى : (ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم فلم تغن
عنكم شيئاً وضاقت عليكم الأرض بما رحبت ، ثم وليتم مدبرين) ^(٣) ، ويقال :
إن الطاعة كلما استصغرت عظمت عند الله عز وجل ، والمعصية كلما استعظمت
صغرت عند الله عز وجل

(١) البقرة ٢٧١

(٢) البقرة : ٢٦٤ .

(٣) التوبة : ٢٥ .

الوظيفة السابعة:

أن ينتقى من ماله أجوده وأحبه إليه وأجله وأطيبه ، فإن الله تعالى طيب لا يقبل إلا طيباً ، وإذا كان المخرج من شبهة فربما لا يكون ملكاً له مطلقاً ، فلا يقع الرقع ، وفي حديث أبان عن أنس بن مالك : « طوبى لعبد أنفق من مال اكتسبه من غير معصية ، وإذا لم يكن المخرج من جيد المال فهو من سوء الأدب ، إذ قد يمسك الجهد لنفسه أو لعبدته أو لأهله ، فيكون قد آثر على الله عز وجل غيره ، ولو فعل هذا بضيئفه ، وقدم إليه أردأ طعام في بيته لأوغر بذلك صدره . هذا إن كان نظره إلى الله عز وجل ، وإن كان نظره إلى نفسه وثوابه في الآخرة فليس بمعاقل من يؤثر غيره على نفسه ، وليس له من ماله إلا ما تصدق به فأبقى ، أو أكل فأفنى ، والذي يأكله قضاء وطر في الحال ، فليس من العقل قصر النظر على العاجلة ، وترك الادخار . وقد قال الله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم وما أخرجنا لكم من الأرض ، ولا تيسموا الخبيث منه تنفقون ، ولستم بأخذيهِ إلا أن تمضوا فيه)^(١) .

الوظيفة الثامنة :

أن يطلب لصدقته من تزكو به الصدقة ولا يكتفى بأن يكون من عموم الأصناف الثمانية ، فإن في عمومهم خصوص صفات ، فليراع خصوص تلك الصفات ، وهي ستة :

الصفة الأولى : أن يطلب الأتقياء المعرضين عن الدنيا ، المتجردين لتجارة الآخرة ، قال صلى الله عليه وسلم : « لا تأكل إلا طعام تقى ، ولا يأكل طعامك إلا تقى »^(١) ، وهذا لأن المتقى يستعين به على التقوى ، فتكون شريكاً له في طاعته بإعانتك إياه .

الصفة الثانية : أن يكون من أهل العلم خاصة ، فإن ذلك إعانة له على العلم ، والعلم أشرف العبادات مهما صحت فيه النية .

الصفة الثالثة : أن يكون صادقاً في تقواه وعلمه بالتوحيد ، وتوحيده أنه إذا أخذ المطاء حمد الله عز وجل وشكره ، ورأى أن النعمة منه عز وجل ، ولم ينظر إلى واسطة ، فهذا هو أشكر العباد لله سبحانه ، وهو أن يرى النعمة كلها منه .

الصفة الرابعة : أن يكون مستقراً مخفياً حاجته لا يكثر البث والشكوى ، أو يكون من أهل الروعة ممن ذهبت نعمته وبقيت عادته ، فهو يعمش في جلباب التجميل ، قال تعالى : (يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسألون الناس إلحافاً)^(٢) ، أى لا يلحون في السؤال ؛ لأنهم أغنياء بيقينهم ، أعزة بصبرهم ، وهذا ينبئ أن يطلب بالتفحص عن أهل الدين ، في كل محلة ، ويستكشف عن مواطن أحوال أهل الخير والتجميل ، فتواب صرف المعروف إليهم أضعاف ما يصرف إلى الجاهرين بالسؤال .

(١) روى أبو داود والترمذى من حديث أبي سعيد باللفظ « لا تصحب إلا مؤمناً

ولا يأكل طعامك إلا تقى » .

(٢) البقرة : ٢٧٣ .

الصفة الخامسة : أن يكون معيلاً ، أو محبوساً بمرض أو سبب من الأسباب فيوجد فيه معنى قوله عز وجل (للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله)^(١) أى حبسوا في طريق الآخرة بعلّة أو ضيق مديشة أو لإصلاح قلب لا يستطيعون ضرباً في الأرض ؛ لأنهم مقصودو الجناح مقيدو الأطراف .

الصفة السادسة : أن يكون من الأقارب وذوى الأرحام ، فتكون صدقة وصلة رحم ، وفي صلة الرحم من الثواب مالا يحصى ، قال علي رضي الله عنه : لأن أصل أخا من إخواني بدرهم أحب إليّ من أن أتصدق بعشرين درهماً ، ولأن أصله بعشرين درهماً أحب إليّ من أن أتصدق بمائة درهم . . . والأصدقاء وإخوان الخير أيضاً يقدمون على المعارف ، كما يتقدم الأقارب على الأجانب .

هذه هي الآداب الظاهرة والباطنة التي ينبغي أن يتحلى بها المصدق ؛ زكاة أو غيرها ، ولا شك أنها آداب تقاليم مع كون الزكاة عبادة مالية هدفها تطهير قلب الفنى وماله ، وسد حاجة المحتاجين ، وجبر كسرهم ليكونوا أعضاء كاملين في المجتمع ، ويكون الجميع متضامنين متحابين متوادين .

(١) البقرة : ٢٧٣ .

(٢) إحياء علوم الدين ج ٢ ، ٣ ص ٣٨٤ -- ٤٠١ طبعة دار الشعب .

(٥) مصارف الزكاة

١ - تسكفل الله عز وجل ببيان من تصرف إليهم الزكاة ، ولم يتركها لاجتهاد مجتهد ، أو طمع طامع :

١ - قال تعالى : (إنما الصدقات للفقراء ، والمساكين ، والعاملين عليها ، والمؤلفة قلوبهم ، وفي الرقاب ، والغارمين ، وفي سبيل الله ، وابن السبيل . فريضة من الله ، والله عليم حكيم)^(١) .

وذكر المفسرون أن سبب نزول هذه الآية الكريمة هو اعتراض المنافقين الجهلة على النبي ، صلى الله عليه وسلم ، ولمزهم لإياه في قسّم الصدقات ، وقبل هذه الآية الكريمة حكى الله تعالى لمزهم ، قال عز وجل : (ومنهم من يلزمك في الصدقات ، فإن أعطوا منها رضوا ، وإن لم يعطوا منها إذا هم يسخطون ، ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله ، وقالوا حسبنا الله من فضله ورسوله ، إنا إلى الله راغبون)^(٢) .

« بين الله تعالى أنه هو الذي قسمها ، وبين حكمها ، وتولى أمرها بنفسه ، ولم يكل قسمها إلى أحد غيره ، فجزأها لهؤلاء المذكورين »^(٣) .

وهذا ما وضحه رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، وأرشد إليه :

عن زياد بن الحارث الصّدائى قال : أتيت رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ،

(١) التوبة : ٦٠

(٢) التوبة : ٥٨ ، ٥٩

(٣) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٤٠٥ .

وهو يبعث إلى قومي جيشاً ، فقلت : يا رسول الله ، احبس جيشك ، فأنا لك بإسلامهم وطاعتهم ، وكتبت إلى قومي ، فجاء إسلامهم وطاعتهم ، فقال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « يا أخا صُداء ، المطاع في قومه » قال : قلت : بل من الله عليهم وهداهم ؛ قال : ثم جاءه رجل يسأله عن الصدقات ، فقال له رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « إن الله لم يرض في الصدقات بحكم نبي ولا غيره ، حتى جزأها ثمانية أجزاء ، فإن كنت من أهل تلك الأجزاء أعطيتك »^(١).

وهم بالترتيب الذي ذكره الله عز وجل في الآية الكريمة :

(٢ ، ١) الفقراء والمساكين :

اختلف العلماء في تحديد كل منهما^(٢) ، والذي نستريح إليه ما ذهب إليه الإمام الغزالي وبعض العلماء : وهو أن « الفقير الذي ليس له مال ، ولا قدرة له على الكسب » فإن كان معه قوت يومه وكسوة حاله فليس بفقير ، ولكنه مسكين ، وإن كان معه نصف قوت يومه فهو فقير ؛ وإن معه قيص ، وليس معه منديل ولا خف ولا سراويل ، ولم تكن قيمة التميض بحيث تنفي بجميع ذلك ، كما يليق بالفقراء فهو فقير ؛ لأنه في الحال قد عدم ما هو محتاج إليه ، وما هو عاجز عنه ، فلا ينبغي أن يشترط في الفقير ألا يكون له كسوة سوى سائر المورة ؛ فإن هذا غلو ، والغالب أنه لا يوجد مثله ، ولا يخرج من الفقر كونه معقداً للسؤال ، فلا يجعل السؤال كسباً ، بخلاف ما لو قدر على كسب ،

(١) رواه أبو داود ج ١ ص ٢٧٧ والدارقطني واللفظ له .

(٢) انظر تفسير القرطبي ج ٤ ص ٣٠٠٧ - ٣٠١٠ .

فإن ذلك يخرجُه عن الفقر ، فإن قدر على الكسب بآلة فهو فقير ، ويجوز أن يشتري له آلة (من الزكاة) وإن قدر على كسب لا يليق بمزوجه وبحال مثله فهو فقير .

« وإن كان متفهماً ، ويمتنع الاشتغال بالكسب عن التفقه فهو فقير ، ولا تعتبر قدرته ، وإن كان متعبداً يمتنع الكسب من وظائف للعبادات وأوراد الأوقات فلا يكسب ؛ لأن الكسب أولى من ذلك ؛ قال صلى الله عليه وسلم : « طلب الحلال فريضة بعد الفريضة »^(١) ، وأراد به السعي والاكتساب . وقال عمر ، رضى الله عنه : « كسب في شبهة خير من مسألة » ، وإن كان مكنتياً بفنقة أبيه أو من تحب عليه نفقته ، فهذا أهون من الكسب فليس بفقير »^(٢) .

أما المسكين ، فهو الذى لا يفي دخله بمعطياته ، فقد يملك مالا كثيراً وهو مسكين ، إذا كان لا يكتفى هذا المال ما يطلب منه من مصروفات في غير ما سرف بالنسبة له ، وقد يملك مالا قليلاً ، ولكنه يكتفى أمثاله ويعطى ما يطلب منه ، سواء أكان ذلك لذيقاته أو وسيلة عمله ومهنته^(٣) .

ولأنه قد يكون معه بعض المال أو الدخل فإنه يعف عن السؤال عادة ، وكذلك لا يُفطن إلى حاجته ، وهذا ما أوضحه رسول الله ، صلى الله عليه وسلم في الحديث الشريف :

(١) رواه للطبرانى والبيهقى في شعب الإيمان من حديث ابن مسعود بسند ضعيف .

(٢) إحياء علوم الدين ج ٣ ص ٤٠١ ، ٤٠٢ .

(٣) انظر التفصيل في المصدر السابق ج ٣ ص ٤٠٢ ، ٤٠٣ .

عن أبي هريرة ، رضى الله عنه ، أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، قال : « ليس المسكين بهذا الطواف الذى يطوف على الناس ، فترده اللقمة واللقمتان ، والتمر والتمرتان ، قالوا : فما المسكين يا رسول الله ؟ قال : الذى لا يجد نفق يغميه ، ولا يفتن له ، فيتصدق عليه ، ولا يسأل الناس شيئاً » (١) .

ولا يخرج الفقير عن فئيره أو المسكين عن مسكنه أن يكون له مسكن لائق له ، محتاج إليه . ولا يكلف بيعه لينفق منه ، ومن له عقار ينقص دخله عن كفايته فهو مسكين . نعم لو كان فقيراً بحيث لو باعه استطاع أن يشتري به ما يكفيه دخله ألزم ببعسه فيما يظهر . . . ومثل المسكن ثيابه التى يملكها ، ولو للتجمل بها فى بعض أيام السنة ، وإن تعددت ما دامت لائقة به أيضاً . . . وكذلك حلى المرأة اللائق بها المحتاجة للزين به عادة ، لا يخرجها عن المسكن . . . وكتب العلم التى يحتاج إليها سواء كانت كتب علم شرعى كالنحو والالتزام والحديث ، أو آلة له كاللغة والأدب ، أو علم دنيوى نافع كالطب لمن كان من أهله ، ونحو ذلك . . . ومثل كتب العلم لأهله آلات الحرفة وأدوات الصنعة التى يحتاج إلى استعمالها فى صنعتهم .

« كما لا يخرج من الفقر والمسكنة ماله الذى لا يقدر على الانتفاع به ؛ كأن يكون فى بلد بعيد ، لا يتمكن من الحصول عليه ، أو يكون حاضراً ، ولكن حيل بينه وبينه ، كالأذى تمنحه الحكومات المستبدة ، أو تضعه تحت الحراسة ، وما شابه ذلك . . . ومثل ديونه المؤجلة ؛ لأنه الآن معسر إلى أن يحل الأجل » (٢) .

(١) رواه البخارى ج ٢ ص ١٥٤ ومسلم ج ٣ ص ٩٥ بشرح النووي

(٢) فقه الزكاة ج ٢ ص ٥٤٨ - ٥٤٩

ويعطى للفقير والمسكين ما يسد حاجتهما ، ويكفي مطالبهما في الحياة ، كل حسب بيئته وظروف حياته ، وما هو في حاجة إليه .

وإذا كانت أموال الزكاة حولية تجمع كل عام ، فمن الراجح ما ذهب إليه المالكية وجمهور الحنابلة وآخرون من الفقهاء أن يعطى الفقير والمسكين من الزكاة ما تتم به كفايته وكفاية من يعوله سنة كاملة ، « لأنها في العادة أوسط ما يطلبه الفرد من ضمان العيش له ولأهله ، وفي هدى الرسول ، صلى الله عليه وسلم في ذلك أسوة حسنة ، فقد صح أنه ادخر لأهله قوت سنة »^(١) .

« والذي ينبغى الالتفات إليه أن مستوى المعيشة للشخص لا يمكن تحديده تحديداً جامداً صارماً ؛ لأنه يختلف باختلاف العصور والبيئات ، وباختلاف ثروة كل أمة ومقدار دخلها القوي . . . وبشيء يكون كالياً في عصر أو بيئة يصبح حاجياً أو ضرورياً ، في عصر آخر أو بيئة أخرى »^(٢) .

وليس الطعام والشراب واللباس هو حاجيات الإنسان فقط ، وإنما هناك حاجيات أخرى ؛ كالحاجة إلى العلاج أو التعليم أو الزواج ، ولهذا قرر الفقهاء لهؤلاء أن يعطوا من الزكاة^(٣) .

(١) للمصدر السابق : ج ٢ ص ٥٦٧ - والحديث رواه البخاري ومسلم .
وهناك آراء أخرى يرى أن يعطى الفقير والمسكين كفاية العمر وبعضها يرى التوسمة في الإعطاء لها بغير حد ودون تحفظ (انظر التفصيل في فقه الزكاة ومصادره
ج ٢ ص ٥٦٣ - ٥٧٨) .

(٢) المصدر السابق : ج ٢ ص ٥٧٦

(٣) المصدر السابق : ج ٢ ص ٥٦٨ ، ٥٦٩ ، ٥٧٦

٣ — العاملون على الزكاة :

وهم الذين يعينهم رئيس الدولة لشئون الزكاة ؛ من جباة يحصلونها ، ومن خزانة ، وحراس يحفظونها ، ومن كتبة وحاسبين يضبطون ما يرد وما يصرف منها ، ومن موزعين يفرقونها على أهلها ومستحقها .

والواجب أن يعطى العامل ما يكافئ وظيفته من أجر دون زيادة أو نقصان ، حتى ولو كان غنيا ؛ لأنه إنما يعطى أجر عمل أدائه^(١) .

عن أبي سعيد الخدري ، عن النبي ، صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا تحمل الصدقة لغنى إلا الخمسة : لغازي سبيل الله ، أو لعامل عليها ، أو لغارم ، أو لرجل اشتراها بماله ، أو لرجل كان له جار مسكين فتصدق على المسكين ، فأهداها المسكين للغنى »^(٢) .

٤ — المؤلفة قلوبهم ، وهم على أنواع :

١ — منهم من يرجى باعطائه من الزكاة إسلامه أو إسلام قومه وعشيرته :

(١) فقه الزكاة ج ٢ ص ٥٩٠

(٢) رواه أبو داود ، وقال النووي في المجموع : هذا الحديث حسن أو صحيح رواه أبو داود من طريقين أحدهما : عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري عن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، والثاني : عن عطاء عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلًا ، وإسناده جيد في الطريقتين ، وقال المنذرى في مختصر السنن ج ١ ص ٣٣٥ : وأخرجه ابن ماجه مسندًا . وقال أبو عمر السجوي : قد وصل هذا الحديث جماعة من رواية يزيد بن أسلم . (فقه الزكاة ج ٢ ص ٥٩٠) .

(١) عن أنس قال : ما سئل رسول الله ، صلى الله عليه وسلم على الإسلام شيئاً إلا أعطاه قال : فجاء رجل ، فأعطاه غنماً بين جبلين ، فرجع إلى قومه ، فقال : يا قوم أسلموا ؛ فإن محمداً يعطي عطاء لا يخشى الفاقة .

(٢) وعنه أن رجلاً سأل النبي ، صلى الله عليه وسلم غنماً بين جبلين ، فرجع إلى قومه ، فقال : يا قوم : أسلموا ، فإن محمداً يعطي عطاء ما يخاف الفقر ، فقال أنس : إن كان الرجل ليُسَلِّم ما يريد إلا الدنيا ، فما يسلم حتى يكون الإسلام أحب إليه من الدنيا وما عليها ^(١) .

(٣) وعن صفوان بن أمية قال : أعطاني رسول الله ، صلى الله عليه وسلم يوم حنين ، ولأنه لأبغض الناس إلى ، فما زال يعطيني حتى صار ولأنه لأحب الناس إلى ^(٢) .

٢ — ومنهم من يعطى ليحسن إسلامه ويثبت قلبه ، كما أعطى الرسول صلى الله عليه وسلم يوم حنين صناديد الطلقاء وأشرافهم ؛ مائة من الإبل ، مائة من الإبل ، وقال : إني لأعطي الرجل وغيره أحب إلى منه مخافة أن يكره الله على وجهه في نار جهنم :

(١) عن عامر بن سعد ، عن أبيه قال : أعطى رسول الله ، صلى الله عليه وسلم رهطاً ، وأنا جالس فيهم ، قال : فترك رسول الله ، صلى الله عليه وسلم منهم رجلاً لم يعطه ، وهو أعجبهم إلى فقمت إلى رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فساورت ، فقلت : مالك عن فلان ، والله إني لأراه مؤمناً ، قال :

(١) رواها مسلم ج ٥ ص ١٦٩ .

(٢) رواه مسلم ج ٥ ص ١٧٠ كتاب الفضائل ورواه الترمذی

أو مسلماً ، قال : فسكت قليلاً ، ثم غابني ما أعلم فيه ، فقلت : يا رسول الله ، مالك عن فلان ، والله إني لأراه مؤمناً أو قال : مسلماً ، قال : فسكت قليلاً ، ثم غابني ما أعلم فيه ، فقلت : يا رسول الله ، مالك عن فلان ، والله إني لأراه مؤمناً أو قال مسلماً فقال : إني لأعطي الرجل وغيره أحب إلى منه خشية أن يكذب في النار على وجهه^(١) .

(٢) وعن أبي سعيد أن علياً بعث إلى النبي ، صلى الله عليه وسلم بذهبية في تربتها من البين فسمها بين الأربعة : الأقرع بن حابس الحنظلي ، وعيينة ابن بدر الفزاري ، وزيد الطائي ، ثم أحد بنى نبهان ، وعلقة بن علاثة العامري ، ثم أحد بنى كلاب فغضبت قريش والأنصار ، قالوا : يعطى صناديد أهل نجد ويدهبنا ، قال : إنما أتألفهم^(٢) .

والحق أنه ليس من المستبعد أن يحد الرجل الذي تمخّل عن دينه ، ودخل في الإسلام نفسه محروماً من وسائل العيش ، فقد يكون ذلك سبباً في بوار تجارته ، أو تحطم حياته المدنية ، ومن ثم فإن من المنطق السليم أن يؤدي له من مال الزكاة ما يعوض عليه خسارته ، وحتى لو لم يعان هؤلاء خسارة مادية ، فإنه قد يكون من المفيد أن يتلقوا هذه المعونة المادية حتى ترغبهم في الدين الجديد ، وتحول بينهم وبين الرجوع إلى ما كانوا عليه^(٣) .

(٣) ومنهم من يعطى لما يرجى من إسلام نظرائه : وقد أعطى أبو بكر

(١) رواه البخاري ج ٢ ص ١٥٤ ومسلم ج ٢ ص ٩٦ - ٩٧ .

(٢) رواه البخاري ج ٤ ص ١٦٦-١٦٧ ومسلم ج ٢ ص ١٠١ بشرح النووي .

(٣) الإسلام والاشتراكية ص ١٥٠ .

رضى الله عنه عدى بن حاتم والزبرقان بن بدر، مع حسن إسلامهما لمكانتهما في أقوامهما^(١).

(٤) ومنهم قوم من المسلمين في الثغور وحدود بلاد الأعداء، يعطون لما يرجى من دفاعهم عن وراءهم من المسلمين إذا هاجمهم الأعداء^(٢).

(٥) ومنهم قوم من المسلمين يحتاج إليهم لجباية الزكاة ممن لا يعطيها إلا بنفوذهم وتأثيرهم.

(٦) ومنهم قوم من الكفار يخشى شرهم فيرجى بإعطائهم كف شرهم وشر غيرهم معهم. قال ابن عباس: إن قوما كانوا يأتون النبي، صلى الله عليه وسلم، فإن أعطاهم مدحوا الإسلام، وقالوا: هذا دين حسن، وإن منعهم ذموا وعابوا^(٣).

وكل هذه الأنواع تدخل تحت عموم لفظ «المؤلفة قلوبهم»، سواء أكانوا كذارا أم مسلمين^(٤).

(١) المنار ج ١٠ ص ٤٢٧ طبعة الهيئة المصرية العامة للكتاب

(٢) المصدر السابق ج ١٠ ص ٤٢٧، ويقول الاستاذ رشيد رضا: إن هذا العمل هو المراقبة، وهؤلاء الفقهاء يدخلونها في سهم سبيل الله كالتزوي المقصود منها، وأولى منهم بالتأليف في زماننا قوم من المسلمين يتألفهم الكفار ليدخلوهم تحت حمايتهم أو في دينهم، فإننا نجد دول الاستعمار الطامعة في استعباد جميع المسلمين وفي ردهم عن دينهم يخصصون من أموال دولهم سهما للمؤلفة قلوبهم من المسلمين، ومنهم من يؤلفونه لأجل الدخول في حمايتهم ومشافة الدول الإسلامية أو الوحدة الإسلامية.

(٣) انظر في هذه الأنواع جميعها تفسير ابن كثير ج ٤ ص ١٠٧ - ١٠٨، والمجموع للنزوي ج ٦ ص ١٩٦، ١٩٧.

(٤) فقه الزكاة ج ٢ ص ٥٩٧.

وواضح أن هذه الأنواع موجودة في كثير من العصور ، فلحاجة إلى تأليف القلوب لم تنقطع .

وإذا كان قد ورد عن عمر أنه لم يعط قوماً من المؤلفات قلوبهم في عهده - فإنه في الحقيقة لم يعط النص في كتاب الله عز وجل ، وإنما رأى أنهم كانوا يتألقون في عهد الرسول ، صلى الله عليه وسلم ، ولم تعد هناك حاجة لتأليفهم ، وقد أعز الله وأغنى عنهم ، وهذه حالة خاصة بعصره رضى الله عنه ، ولا شك أن الأحوال تتغير من عصر إلى عصر ^(١) .

ونحن أخرج ما نكون اليوم إلى تأليف القلوب من أى نوع من الأنواع السابقة كانت المؤلفات قلوبهم ، فالذين يدخلون الإسلام أفواجا كل عام لا يجدون معاونة ولا تشجيعاً ، على حين نرى أن الجمعيات التبشيرية والإرساليات تقوم باستقصان كل من يعتقد المسيحية وإمداده بكل المساعدات المادية والأدبية . « ولا عجب ، فإن هذه الجمعيات التبشيرية المسيحية تموها ، وتمدها مؤسسات ودول بالملايين وعشرات الملايين كل عام ، وليس في دينهم مافى ديننا من زكاة مفروضة يصرف جزء منها على تأليف القلوب وتثبيتها على الإسلام » ^(٢) .

إن الذين يعتقدون الإسلام في حاجة إلى الرعاية المادية والتوجيهية ما يمكنهم

(١) رأى بعض الفقهاء أن سهم المؤلفات قلوبهم قد انتسخ العمل به ، وزعم البعض أن عمر عطل نصاً من كتاب الله عز وجل حين لم يعط المؤلفات قلوبهم ، والحق أنه كما قلنا لم يعط نصاً لأنه لو كان من الممكن تطبيقه لطبقه ، ولكنه رأى أن هذا الصنف ليس موجوداً في عهده ، كما أن صنف « الرقاب » ليس موجوداً في عصرنا (انظر التفصيل في فقه الزكاة ج ٢ ص ٥٩٨ - ٦٠٨) .

من فهم دينهم والانتفاع بهداه ، ويموضهم من بعض ما فقدوه وقدموه من تضحيات وما لقوه من اضطهاد من عشايرهم أو حكوماتهم^(١) .

« إن قارة كإفريقيا يدور فيها صراع سياسى ومذهبى رهيب ، حيث تتنافس شتى القوى لكسب حكوماتها وشعوبها وزعمائها ، فالتبشير الاستعمارى ، أو الاستعمار التبشيرى من ناحية ، والتسلل الصهيونى الإسرائيلى من ناحية ثانية ، والتغلغل الشيوعى الماركسى من ناحية ثالثة ؛ كل يريد أن يصبغ القارة بصبغته ، أو يضمها إلى جانبه .

« والإسلام لا يجوز أن يقف مكتوف اليدين إزاء هذا التدخل أو التسلل أو التغلغل ، لو كانت له أمة تتبنى رسالته وتنتشر دعوته وتقيم شريعته فى الأرض »^(٢) .

(٥) فى الرقاب : أى للصرف فى إعانة المكاتبين من الأرقاء فى فك رقابهم من الرق « الذى هو من أكبر الإصلاح البشرى المقصود من رحمة الإسلام »^(٣) . أو لشراء العبيد وإعتاقهم ، وهذه بلا شك ضربة موجهة إلى نظام الرق .

واليوم وقد انقرض الرق فن المناسب أن ينصرف هذا الوجه من وجوه الزكاة إلى مساعدة هؤلاء الذين يسجنون لعدم قدرتهم على دفع ما عليهم من ديون أو غرامات^(٤) .

(١) فقه الزكاة ج ٢ ص ٦٠٩

(٢) المصدر السابق ج ٢ ص ٦١٠

(٣) تفسير المنار ج ١٠ ص ٤٢٩

(٤) الإسلام والاشرافى ص ١٥١

وإذا كانت الحروب لا تزال قائمة والصراع بين الحق والباطل لم يزل مستمراً ففي هذا السهم مدسح لفداء الأسارى من المسلمين الذين يتحكم فيهم الأعداء تحكم السيد في الرقيق ، وهم في أسرهم معرضون للاسترقاق أيضاً^(١) .

كما أن لسهم « في الرقاب » مصرفاً في تحرير الشعوب الإسلامية المستعمرة من الاستعباد إذا لم يكن له مصرف تحرير الأفراد^(٢) .

(٦) الغارمون : وهم الذين ركبهم الديون وتغذّر عليهم أداؤها ، واشترط الفقهاء أن تكون الديون في غير معصية الله تعالى ، إلا إذا علم أن الغارم تاب إلى الله تعالى ، وأن تكون في غير ما إسراف ولاسفه إلا إذا رشد ، فكانت مساعدته من الصدقة عوناً له على رشد .

وكذا الغارمون لإصلاح ذات البين ، وقد كانت العرب إذا وقعت بينهم فتنة اقتضت غرامة في دية أو غيرها قام أحدهم فتبرع بالتزامه ذلك والقيام به ، حتى ترتفع تلك الفتنة اللثارة ، وكانوا إذا علموا أن أحدهم التزم غرامة أو تحمل حمالة يادروا إلى معونته على أدائها ، وإن لم يسأل ، وكانوا يعدون سؤال المساعدة على ذلك نفراً ، لاضعة وذلاً^(٣) :

١ — عن أنس أن النبي ، صلى الله عليه وسلم قال : « إن المسألة لا تحمل إلا لثلاثة : لذي فقر مدقع ، أو لذي غرم مقطع ، أو لذي دم موجع^(٤) .

(١) فقه الزكاة ج ٢ ص ٦٢٠

(٢) الإسلام عقيدة وشريعة ص ١٠٤

(٣) تفسير المنار ج ١٠ ص ٤٣٠

(٤) رواه أحمد وأبو داود

٢ — وعن قبيصة بن مخارق الهلالي قال : تحملت حمالة ، فأتي رسول الله ، صلى الله عليه وسلم أسأله فيها ، فقال : « أقم حتى تأتين الصدقة ، فنأمر لك بها ، ثم قال : يا قبيصة ، إن المسألة لا تحل إلا لأحد ثلاثة ؛ رجل تحمل حمالة فحلت له المسألة حتى يصيبها ، ثم يمسك ، ورجل أصابته جائحة اجتاحت ماله فحلت له المسألة ، حتى يصيب قواماً من عيش — أو قال — سداداً من عيش ، ورجل أصابته فاقة ، حتى يقول ثلاثة من ذوى الحجج من قومه : لقد أصابت فلانا فاقة ، فحلت له المسألة ، حتى يصيب قواماً من عيش — أو قال — سداداً من عيش ، فما سواهن من المسألة يا قبيصة فسُحَّتْ بِأَكْلِهَا صاحبها سحقتاً » ^(١) .

ولا فرق في المدين هنا بين أن يكون حياً أو ميتاً ، فيأخذ منها رئيس الدولة ليقضى بها دين الميت ، بل قال بعض العلماء : دين الميت أحق من دين الحي في أخذه من الزكاة ؛ لأنه لا يرجى قضاؤه ، بخلاف الحي ^(٢) .

والزكاة بهذا تقوم بنوع من التأمين الاجتماعي ضد السكوارث ، ومفاجآت الحياة — سبق كل ما عرفه العالم حتى الآن من أنواع التأمين ، غير أن التأمين الذي حققه الإسلام لأبنائه بنظام الزكاة أسمى وأكمل وأشمل من التأمين الذي عرفه الغرب في العصر الحديث بمراحل كبيرة ^(٣) .

ويرى الدكتور يوسف القرضاوى : أن القياس الصحيح والمقاصد العامة

(١) رواه أحمد وأحمد ومسلم والنسائي و أبو داود . والحالة ، ما يتعمله الإنسان ويلتزمه في ذمته ليدفعه في إصلاح ذات البين ، والسداد ، ما تسد به الحاجة والخلل . والقوام ما يستغنى به . والسحقت الحرام القدى لا يحل كسبه ؛ لأنه يسحقت البركة أى يذهبها

(٢) فقه الزكاة ج ٢ ص ٦٣٣ ، ومصادره .

(٣) المصدر السابق ج ٢ ص ٦٢٣ - ٦٢٤

الإسلام في باب الزكاة تجبىز القول باقراض المحتاجين من سهم الفارمين ، على أن ينظم ذلك وينشأ له صندوق خاص ، وبذلك تساهم الزكاة مساهمة عملية في محاربة الربا والقضاء على الفوائد الربوية .

وقد ذهب إلى ذلك أيضا بعض علمائنا في العصر الحديث ^(١) .

(٧) في سبيل الله : ذهب الجمهور من فقهاء المذاهب الأربعة إلى أن المراد بهذا التعبير هو الجهاد وما في معناه ، كما هو المشهور منه ^(٢) .

وذهب فريق آخر من القدامى والمحدثين إلى أن المراد به معنى أوسع من الجهاد بحيث يشمل سائر المصالح والقربات وأعمال الخير والبر من أجل إعلاء دين الله وكلمته ، ورفع شأن الأمة الإسلامية ، وفقا للدلول الأصلية لهذه الكلمة « فهي ناحية المصالح » المصالح العامة « التي لا ملك فيها لأحد ، والتي لا يختص بالانتفاع بها أحد ، فملكها الله ، ومنفعتها خلق الله ، وأولها وأجتها : التسكين الحربى الذى ترد به الأمة البغى » وإعداد ما يستطاع من قوة بشرية ، ومعدات على أحدث المخترعات البشرية وإقامة المستشفيات العسكرية والمدنية ، وتعبيد الطرق ، ومد الخطوط الحديدية والإعداد القوى الفاضح لدعاة إسلاميين يظهرون جمال الإسلام وسماحته وينشرون كلمته ، ويبلغون أحكامه ويردون على خصومه بما يرد كيدهم في نهمورهم ، والعمل على دوام الوسائل التي يستمر بها حفظة القرآن حتى يستمر تواتر نقله إلى يوم الدين .

(١) فقه الزكاة ج ٢ ص ٦٣٤

(٢) المصدر السابق ومصادره ج ٢ ص ٦٣٥ - ٦٤٤

« مكل ما يحفظ للأمة مكانتها المادية والروحية ، ويحقق شمارها على الوجه الذى يتميز به عن غيرها ، وتقضى به حاجتها من نفسها » هو (فى سبيل الله)^(١) .

ويرى الدكتور يوسف القرضاوى أنه ينبغى أن يقتصر هذا السهم على الجهاد ؛ وما يلحق به من كل ما يؤدى غرضه ويقوم بمهته من قول أو فعل ؛ لأن العملة واحدة ، وهى نصرته الإسلام ، وعلى هذا يكون معنى « فى سبيل الله » هنا هو ما رآه الجمهور مع بعض التوسعة فى مدلوله ليشمل الجهاد النفاقى والتربوى والإعلامى .

ويدخل فى ذلك — مثلاً إنشاء المؤسسات التعليمية فى البلاد التى أصبحت فيها المؤسسات التعليمية فى يد المبشرين أو الشيوعيين أو اللاويين العلمانيين ؛ « فإن من أعظم الجهاد إنشاء مدرسة إسلامية خالصة ، تعلم أبناء المسلمين وتحصنهم من معاول التغريب الفكرى والخلقى ، وتحميهم من السموم المنقوثة فى المناهج والكتب ، وفى عقول المعلمين ، وفى الروح العامة التى توجه المدارس والتعليم كله .

» ومثل ذلك يقال فى إنشاء مكتبة إسلامية للمطالعة فى مواجهة المكتبات الهدامة ، وكذلك إنشاء مستشفى إسلامى لعلاج المسلمين وإنقاذهم من استغلال الإرساليات التبشيرية الجشعة المضلة ، وإن كانت المؤسسات الفكرية والثقافية تظل أشد خطراً وأبعد أثراً .

(١) الإسلام عقيدة وشريعة ص ١٠٤ ، ١٠٥ وانظر تفسير المنارج ١٠ ص ٤٣٥ وفقه الزكاة ج ٢ ص ٦٤٥ - ٦٥٠ والإسلام والاشتراكية ص ١٥٢ .

وكذلك إنشاء مراكز للدعوة إلى الإسلام الصحيح، وتبليغ رسالته إلى غير المسلمين في كافة القارات في هذا العالم الذي تتصارع فيه الأديان والمذاهب . وإنشاء مراكز واعدة في داخل بلاد الإسلام تحتضن الشباب المسلم ، وتقوم على توجيهه الوجهة الإسلامية السليمة ، وتحميه من الإلحاد في العقيدة والانحراف في الفكر ، والانحلال في السلوك ، وتعدده لنصرة الإسلام ومقاومة أعدائه . .

وإنشاء صحيفة إسلامية خالصة تنف في وجه الصحف الهدامة والمضللة لتعطي كلمة الله وتصدع بقوله الحق ، وترد عن الإسلام أكاذيب المقتريين وشبهات المضللين ، وتعلم الدين لأهله خاليا من الشوائب . .

ونشر الكتب الإسلامية الأصيلة على نطاق واسع ، تلك التي تحسن عرض الإسلام أو جانب منه وتكشف عن مكنون جواهره وجمال تعاليمه ونصائحه حقائقه كما تنفض أباطيل خصومه .

« وإن الصرف على هذه المجالات المتعددة هو أولى ما ينبغي أن يدفع فيه المسلم زكاته ، وفوق زكاته »^(١) .

(٨) ابن السبيل : اتفق العلماء على أنه المنقطع عن بلده في سفر لا يقيسره فيه شيء من المال يساعده على بلوغ الغاية من سفره ، وإن كان غنيا في بلده ، فيعطى لفقره العارض ما يستعين به حتى يعود إلى بلده .

ويدخل في هذا الصنف الذين يجبرون على مفارقة أوطانهم ، ومفارقة أموالهم وأملاكهم من قبل الغزاة أو المحتلين أو الطغاة المستبدن الذين

يضطهدون أهل الخير والصلاح ويخرجونهم من ديارهم وأموالهم بغير حق ،
فهؤلاء يبقون محرومين من أموالهم في أوطانهم .

ويدخل فيه من يريدون سفراً ولا يجدون نفقة ، ومنهم الطلاب النابهون
والصناع الحاذقون والفنيون المتقنون ، وغيرهم ممن يحتاجون إلى بعثات للخارج
للتخصص في علم نافع ، أو للتدريب على عمل منتج يموّد أثره بالخير على الدين
والأمة .

ويدخل فيه السوّال الذين حرموا نعمة المأوى والسكن واتخذوا من جوانب
الشوارع وأرصفة الطرقات مأوى لهم .

وذكر بعض العلماء أن اللقيط يوشك أن يدخل في معنى ابن السبيل ^(١) .

ويشترط حتى يأخذ ابن السبيل من مال الزكاة :

١ — أن يكون سفره في غير معصية ، كأن يكون مسافراً للطاعة ، كالحج
والجهاد وطلب العلم النافع والزيارة المندوبة ونحوها ، أو للحاجة الدنيوية كالسفر
للتجارة ونحو ذلك .

٢ — وأن يكون محتاجاً في ذلك الموضع الذي هو به إلى ما يوصله
إلى وطنه :

٣ — وألا يجد من يقرضه ويسلّفه في ذلك الموضع الذي هو فيه إذا كان
له مال بببلده يقدر على سداد القرض منه ^(٢) .

ويعطى ابن السبيل ما يسد به حاجته ويبلغه إلى مقصده .

(١) المصدر السابق ج ٢ ص ٧٨٣ - ٧٨٥

(٢) المصدر السابق ج ٢ ص ٦٧٩ ومصادره

٢ - الترتيب في الآية الكريمة :

هذه هي الأصناف التي ذكرها الله عز وجل في الآية الكريمة ، وقد رتبها الله ترتيبها خاصاً كما رأينا ، وهذا الترتيب لبيان الأحق فالأحق للصدقات « على القاعدة الغالبة عند فصحاء العرب في تقديم الأهم فالأهم على ما دونه في الموضع . وإن كانت الوار لا تفيد الترتيب في معطوفاتها ، فالفقراء والمساكين أحق من غيرهم بهذه الصدقات ؛ لأنهم المقصودون بها أولاً وبالذات ، بدليل الحديث المقدم : « تؤخذ من أغنيائهم فتد في فقرائهم » ، ويليهام العاملون عليها ؛ لأنهم هم الذين يقومون بمجمعها وحفظها ، وقال بعض الفقهاء ، إن أول من يعطى عملته منها ، إلا إذا كان لهم رواتب من بيت المال ، أو رأى ولي الأمر إعطاء عاملهم منه ، ويليهام المؤلفلة قلوبهم عند الحاجة إليهم ، وهم يعطون من الغنائم أيضاً ، فالحاجة إليهم عارضة ، لا كالعاملين على الصدقات ، ويليهام مصلحة فك الرقاب والعرق ، وهي من المصالح الاجتماعية البكالية لا الضرورية ، فإن تأخيرها لا يرهق معوزاً كالفقر ، ولا يضيع مصلحة تشد الحاجة إليهم كتأليف القلوب ، ويليهام مساعدة الغارم على الخروج من غرمه ، فهو دون مساعدة الرقيق على الخروج من رقه ، ويليهام المصلحة العامة المعبر عنها بسبيل الله ، فهي من قبيل العام الذي يراد به ما وراء ذلك الخاص بما قبلها الذي تكثر الحاجة إليه ، أما ابن السبيل فهو دون جميع ما قبله لندرة وجوده .

« ولولا إراد الترتيب لذكر المستحقون من الأفراد بأوصافهم التي اشعنت منها ألقابهم نسقا : « وهم الفقراء ، والمساكين ، والعاملون عليها ، والمؤلفة

قلوبهم ، والفارمون ، وابن المسبيل» ثم ذكرت بعدم المصالح التي أدخل عليها
« في » وهي الرقاب وسبيل الله^(١) .

٣ — التوزيع على هذه الأصناف :

اختلف العلماء في جواز أن تصرف الصدقة على بعض الأصناف الثمانية دون
بعض :

فقال مالك وأبو حنيفة يجوز للإمام أن يصرفها في صنف واحد ،
أو أكثر من صنف واحد إذا رأى ذلك بحسب الحاجة ، وقال الشافعي :
لا يجوز ذلك ، بل تقسم على الثمانية ، كما سمي الله تعالى ، وتقسم على ما يوجد منهم
إذا لم يوجدوا جميعاً .

وهذا الخلاف — كما يقول الأستاذ رشيد رضا — يدل أنه لم يسبق فيها
سنة عملية مجمع عليها من عهد الرسول ، صلى الله عليه وسلم ، ولا من خلفائه
الراشدين ، فدل هذا على أنهم كانوا يرونها من المصالح التي يترجع فيها العمل
بما يراه أولوا الأمر في درجة الاستحقاق ، وقلة المال وكثرته من الصدقات
وفي بيت المال^(٢) :

١ — فينبغي تعمم الأصناف المستحقين إذا كثر المال ، ووجدت الأصناف
وتساوت حاجاتهم أو تقاربت .

٢ — ويوزع على المستحقين حسب عددهم وحاجتهم ، وإيثار الصنف الذي
فيه العدد والحاجة بالنصيب الأكبر . .

(١) النار ج ١٠ ص ٤٣٧ .

(٢) المصدر السابق ج ١٠ ص ٤٤٠ — ٤٤١ .

٣ — ويجوز صرف الزكاة كلها لبعض الأصناف خاصة لتحقيق مصلحة مقبرة شرعاً تقتضى التخصيص ، ولا يلزم التسوية بين الأفراد في قدر ما يعطونه بل تجوز المفاضلة بينهم على حسب حاجتهم .

٤ — ينبغى أن يكون الفقراء والمساكين هم أول الأصناف الذين تصرف لهم الزكاة كما سبق في الحديث الشريف ، حين لم يذكر رسول الله ، صلى الله عليه وسلم غيرهم « تؤخذ من أغنيائهم ، فترد على فقرائهم » .

٥ — ينبغى الأخذ بمذهب الإمام الشافعى في تعيين الحد الأقصى الذى يصرف للعاملين على الزكاة وقد حدد بمقدار الثمن من حصيلة الزكاة ، حتى يستفيد منها الأصناف الأخرى التى تجمع الزكاة أساساً من أجلهم (١) .

٤ — معرفة المستحقين :

وينبغى أن يكون هناك فى الدولة جهاز له فروع فى المناطق المختلفة من الدولة الإسلامية يقوم بالتعرف على المستحقين وتوزيع ما يلائم حاجتهم من أى صنف كانوا ويمكن أن يستفيد هذا الجهاز من النظم الحديثة التى تتلاءم مع العصر الذى يعيش فيه المسلمون فى وزارات الشؤون الاجتماعية فى الدول المتقدمة .

ومن المفيد أن نقدم هنا ما رآه بعض الفقهاء المسلمين فى هذا المجال :

فعند الشافعية أن من طلب زكاة ، وعلم المفرق للزكاة استحقاقه لها أو عدم استحقاقه علم بعلمه ؛ سواء كان المفرق صاحب المال أو غيره ، وإن لم يعلم استحقاقه أو عدمه . فإن ادعى الطالب للزكاة أنه فقير أو مسكين لم يكلف بيينة يقيمها على ذلك لعسرها ، ولم يطلب منه اليمين على أنه فقير أو مسكين

في الأصح إلا إن اتهم، فإن لم يثبت لم يحلف جزماً؛ لأنه، صلى الله عليه وسلم أعطى
الذين سألاه الصدقة، بعد أن أعلمهما أنه لاحظ فيها لغف، ولم يطالبهما بيمين.

وإن ادعى عدم الكسب :

فإن كان حاله يشهد بذلك يصدق ؛ كأن كان زَمِيناً ، أو شَيْخاً كبيراً ، فإنه
يصدق بلا بينة ولا يمين ... فإن عرف له مال يمنع من صرف الزكاة ، وادعى
طالب الزكاة تلفه كلف إقامة البينة على تلفه ، والبينة : أن يشهد رجلان ،
أو رجل وامرأتان على تلف ماله ، ذلك لسهولة إقامة البينة على ذلك ، ولأن
الأصل بقاء المال الذي ادعى تلفه .

وإن ادعى من طلب الزكاة أن له عيالاً لا يفي كسبه بكفائتهم — كلف
البينة على وجود العيال في الأصح ؛ لأن الأصل عدم العيال ، وإنما يقيم البينة
هنا ؛ لسهولة إقامة البينة على ذلك ، والمراد (من العيال) من تلزمه نفقتهم ،
وكذا من لم تلزمه نفقته ممن تقضى المروءة بقيامه بنفقتهم ممن يمكن صرف
الزكاة إليه .

وبطى المجاهد وابن السبيل بقولهما بلا بينة ولا يمين على الأصح ؛ لأن
الجهاد والسفر اللذين عرزا عليهما أمر مستقبل ، فإن لم يخرجوا للغزو والسفر
استرد منهما ما أخذاه ؛ لأن صفة الاستحقاق لم تحصل ، ولو امتنع عن الغزو
استرد منه ما بقي ، وكذلك لو بقي معهما شيء استرد منهما إلا إذا كان الباقي
من الغازي يسيراً ، أو فضل منه مال لأنه قتر عن نفسه .

ويسترد من المكاتب ما أخذ مما تبرع به سيده له ، لأن المقصود حصول
العق بـالمال المدفوع ، ولم يحصل .

وأربعة يأخذون أخذاً مستقراً لا يلزمهم رد شيء بحال : الفقير ، والمسكين ،
والعامل على الزكاة ، والمؤلف عليه .

وإذا ادهى شخص أنه مكاتب أو غارم أو عامل على الزكاة طوّل بالبيئة
— وهي إخبار عدلين — ويعفى عنها الاستفاضة بين الناس ؛ لحصول غلبة
الظن بها ، وشرط الاستفاضة التسامع من جمع يؤمن تواطؤهم على الكذب
وكذا تصديق رب الدين للغارم ، وتصديق السيد للمكاتب يعفى عن البيئة
في كل منهما في الأصح ؛ لظهور الحق بالإقرار والتصديق .

ومن قال إن نيته في الإسلام ضعيفة — يصدق بلا يمين ؛ لأن كلامه هذا
يدل على دعواه ، إذ لا ينطق بهذا الكلام إلا لضعيف العقيدة .

وأما من ادهى أنه شريف مطاع في قومه أو ادهى الكفاية بأن قال :
أنا أكتفيكم شر من يلينى من الكفار ، أو ما نعى الزكاة — فإنه لا بد من
إقامة البيئة على دعواه^(١) .

٥ — الزكاة لمستحقها :

١ — تنفير غير المستحقين من أخذ الزكاة :

وإذا كان هذا من شأن الجهاز الذى يتعزى في إيصال الزكاة إلى
مستحقها الذين سماهم الله عز وجل في كتابه الكريم ، فإنه من جانب الأفراد
ينهى عليهم ألا يسألوا ما ليس من حقهم ، وقد نهر رسول الله ، صلى الله
عليه وسلم ، من ذلك أشد التنفير :

(١) منفى المحتاج للشيخ محمد الشريفي ج ١ ص ١١٣ ، ١١٤ عن بحث مقارن
في الزكاة للدكتور محمود على أحمد ص ١٥٤ - ١٥٦ .

١ - عن حكيم بن جبير ، عن محمد بن عبد الرحمن بن يزيد ، عن أبيه ،
عن عبد الله بن مسعود قال : من سأل وله ما يغنيه ، جاءت مسأله يوم القيامة
خدوشا أو كدوشا ، قالوا : يا رسول الله ، وما غناه ؟ قال : « خسون درهما
أو حسابها من الذهب »^(١) .

٢ - وعن سمرة قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « إن المسألة
كذب يسكت بها الرجل وجهه ، إلا أن يسأل الرجل سلطانا ، أو في أمر
لا بد منه »^(٢) .

٣ - وعن ابن عمر ، رضى الله عنهما أن النبي ، صلى الله عليه وسلم قال :
لا تزال المسألة بأحدكم ، حتى يلتقى الله تعالى ، وليس في وجهه مزرعة لحم^(٣) .

٤ - وعن أبي سعيد الخدري ، رضى الله عنه قال : قال عمر ، رضى الله عنه
يا رسول الله لقد سمعت فلانا وفلانا يحسمان الثناء ، يذكران أنك أعطيتهما
دينارين ، قال : فقال النبي ، صلى الله عليه وسلم : والله لاسكن فلانا ما هو
كذلك لقد أعطيته ما بين عشرة إلى مائة ، فإقول ذلك ، أما والله إن
أحدكم ليخرج مسأله من عندي يتأبطها ، يعنى تسكون تحت إبطه نارا ، فقال

(١) رواه الإمام أحمد وأصحاب السنن الأربعة ، وزاد أبو داود وابن ماجه
والترمذى : فقال رجل لسفيان : إن شعبة لا يحدث عن حكيم بن جبير ، فقال سفيان :
حدثناه زبيد عن محمد بن عبد الرحمن بن يزيد .

(٢) رواه أبو داود والنسائي والترمذى ، وقال : حديث حسن صحيح ، ورواه
ابن حبان في صحيحه بلفظ « كذب » في روايه وكدوش في أخرى ، والكدوش آثار
الجموش والحدوش ، كل أثر من عض أو خدش فهو كدش .

(٣) رواه البخارى ومسلم والنسائي ، والمزرعة : القطة .

عمر ، رضى الله عنه : يا رسول الله ، لم تعطها إياهم ؟ قال : فما أصنع ؟ يا بنون
إلا ذلك ، ويأبى الله لى البخل ^(١) .

٢ — وإذا كانت الزكاة من أهدافها أن تسد حاجة الفقير ، وتقلل من الفقر
فى المجتمع فإنها إذا اتخذت من بعض السكالى مؤثلاً ومغنى عن العمل أدت
إلى تقيض أهدافها ، وزادت من الفقراء والمحتاجين والعاطلين ، وركن إليها
القادرون على العمل ، الذى هو أساس رخاء المجتمع ومصدر رزقه ، وهذا
ما تنبه إليه الرسول الكريم صلوات الله وسلامه عليه ، ولذلك أرشد إلى
العمل عندما يكون الفقير قادراً عليه ويوفر أموال الزكاة لمستحقها :

١ — عن أنس ، رضى الله عنه ، أن رجلاً من الأنصار أتى النبى ، صلى الله
عليه وسلم ، فسأله ، فقال : أما فى بيتك شيء ؟ قال : بلى : جلس نلبس بعضه ،
ونيسط بعضه ، وقعب نشرب فيه من الماء ، قال ائتنى بهما ، فأتاه بهما ،
فأخذها رسول الله ، صلى الله عليه وسلم بيده ، وقال : من يشتري هذين ، قال
رجل : أنا آخذها بدرهم ، قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : من يزيد على
درهم مرتين أو ثلاثاً ، قال رجل : أنا آخذها بدرهمين ، فأعطاهما إياه ، وأخذ
الدرهمين فأعطاهما الأنصارى ، وقال : اشتر بأحدهما طعاماً فأنهذه إلى أهلك ،
واشتر بالآخر قدوماً فأتنى به ، فأتاه به فشده فيه رسول الله ، صلى الله عليه وسلم
عوداً بيده ، ثم قال اذهب فاحتطب وبيع ، ولا أرينك خمسة عشر يوماً ، ففعل ،
فجاء وقد أصاب عشرة دراهم ، فاشترى ببعضها ثوباً ، وببعضها طعاماً ، فقال
رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : هذا خير لك من أن تنهى المسألة فكتة

في وجهك يوم القيامة ، إن المسألة لا تصلح إلا لثلاث : لذي فقر مقيم ، أو لذي غرم مفظع ، أو لذي دم موجع^(١) .

وعن الزبير بن العوام ، رضى الله عنه قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : لأن يأخذ أحدكم أحبله ، فيأتى بحزمة من حطب على ظهره ، فيبيعها ، فيكف بها وجهه خير له من أن يسأل الناس أعطوه أم منعوه^(٢) .

وعلى هذا فالإسلام لا يرغب في التسول ، حتى من الفقراء ، وإنما ينبغي أن تعرف عليهم الدولة ، وتعطيهم ما يستحقون ، مما فرضه الله لهم من الزكاة ، وأما القادرون على العمل منهم ، فينبغي على الدولة كذلك أن تهيب لهم فرص العمل الذي يزيد من الطاقة الإنتاجية في المجتمع ، ويوفر الزكاة لغير القادرين عليه ، وقد ضرب رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، أروع المثل على ذلك ، كما في الحديث الذي تقدم .

٢ — هل يُعطى من الزكاة أهل الذمة ؟

إن الدولة الإسلامية يجب عليها سد حاجة المعوزين في مجتمعاتها سواء أكانوا

(١) رواه أبو داود والبيهقي بطوله ، واللفظ لأبي داود ، وأخرج الترمذى وللنسائي منه قصة بيع القدح فقط ، وقال الترمذى : حديث حسن . الحلاس : كساء غليظ يكون على ظهر البعير ، وسمى به غيره مما يداوس ويتمن من الأكسية ونحوها . الفقر المدقع : هو الشديد المالصق صاحبة بالدقعة ، وهى الأرض التى لا نبات بها - النرم : هو ما يأنزم أداؤه تسكافا لافى مقابلة عوض ، المظم : الشديد الشنيع ذو الدم الموجع : هو الذى يتحمل دية عن قريبة أو حميمه أو نسيبه القاتل يدفعها إلى أولياء المقتول ، ولو لم يفعل قتل قريبه أو حميمه الذى يتوجع لقتله .

(٢) رواه البخارى وابن ماجة وغيرهما .

مسلمين أو غير مسلمين من أهل الذمة ، فالتسكافل الإسلامى بعم ، ولا يخص طائفة دون طائفة ؛ لأنه رحمة الله ، والرحمة تعم ، وقد قال عليه الصلاة والسلام : « ارحموا من فى الأرض يرحمكم من فى السماء » ، وكان عمر ينفق على غير المسلمين من أموال الجزية .

والآن لا تفرض الجزية . ولهذا يرى الشيخ أبوزهرة أن تفرض عليهم الزكاة ، « ولا غضاضة عليهم فى ذلك ؛ فإن هذا التطبيق لحكم العدالة والمساواة »^(١) ، وبالتالى يوزع عليهم من هذه الزكاة تحت أى صنف من الأصناف هم يندرجون .

والحق أننا نوافق الشيخ أبازهرة فى إعطاء أهل الذمة من الزكاة ؛ إذا كانوا فى حاجة إليها تطبيقاً لمبدأ التسكافل الإسلامى ، ولكننا نخالفه فى فرض زكاة عليهم ؛ لأن الزكاة عبادة إسلامية لا يقوم بأدائها إلا المسلمون ، وهذا هو السر فى فرض الجزية عليهم ، وإذا كانت الجزية غير مفروضة الآن ، وتريد الدولة أن تقوم بواجب جمع الزكاة وإيقائها مستحقها ، فإنها يمكن أن تفرض عليهم ضريبة توازى ما يفرض على المسلمين من زكاة .

ويرى الدكتور يوسف القرضاوى رأياً جديراً أن يؤخذ فى الاعتبار ، وهو أن الزكاة تعطى لفقراء المسلمين أولاً ؛ لأنها ضريبة مفروضة على أغنيائهم خاصة ، ولكن لا مانع من إعطاء الذمى الفقير من الزكاة إذا كان فى أموالها سعة ، ولم يكن فى إعطائه إضرار بفقراء المسلمين ، وهذا إذا كان يعطى باسم الفقر والحاجة ، أما إذا أعطى تأليفاً لقلبه فذلك جائز بكتاب الله وسنة رسوله كما تقدم^(٢) .

(١) الزكاة ص ١٥٢ ، ١٥٥ .

(٢) فقه الزكاة ج ٢ ص ٧٠٧ - ٧٠٨ .

ولكن لا يعطى الزكاة ملحد أو مرتد أو محارب للإسلام ، وذلك بإجماع علماء المسلمين^(١) :

١ — قال تعالى : (إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين ، وأخرجوكم من دياركم وظاهروا على إخراجكم ، أن تولوهم ، ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون)^(٢) .

٢ — وعن ابن عباس ، رضى الله عنهما أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم قال : « من بدل دينه فاقتلوه »^(٣) .

٣ — هل يعطى الفسقة وأهل المذاهب المخالفة ؟

إن عموم نصوص القرآن الكريم في مصارف الزكاة من غير تخصيص المطيعين ، ولا تفرقة بينهم وبين غيرهم — يوجب أن تصرف إلى الفسقة وأهل المذاهب المخالفة (أهل الأهواء والبدع) ، وذلك لأن الزكاة معونة على الحياة ، فهي تعطى للحي لتقوم حياته ، وبوفر له الضرورى من حاجاته ، ولأن الزكاة شرعت لتنظيم المجتمع ، وتخفيف ويلات الفقراء ، وهي بر وعطف ، ولا يختص بالبر والعطف فريق دون فريق ، وأنه ربما كانت المعصية لا يبتئس بالفقر والاحتياج .

وإن علم النفس الجنائى أثبت أن الجرائم تنبعث في نفوس الذين ينبذهم المجتمع ، إذ تتولد فيهم روح النفرة من الجاهة والبهض للناس ، ووراء ذلك سهولة الجرائم على النفوس .

(١) المصدر السابق ج ٢ ص ٧٠٢ .

(٢) المتعنة : ٩ .

(٣) رواه أحمد والبخارى وأصحاب السنن .

فلا يُجمع العصاة والمخالفون في المذهب للفقراء من حقهم الشرعى في الزكاة ،
حق لا يدفعهم ذلك إلى الإمعان في المعاصى والمنكرات ويتحقق شر كبير على
المجتمع من ذلك .

ولقد أعان النبي ، صلى الله عليه وسلم المشركين في أزماتهم ، وقلنا إنه
يعطى أهل الذمة من الزكاة ، ومن باب أولى هؤلاء العصاة وأهل
المذاهب المخالفة^(١) .

ولكن — بلا شك — الصالحون في المجتمع أولى بالإجماع ، فتسد
حاجتهم أولاً .

ولكن الفاجر المستهتر منهم المتبجح بنفسه الجاهر به ، الذى يؤذى المجتمع
بنفسه — لا يستحق الزكاة ؛ لأنه كالملحد الذى يحارب الإسلام ، على أنه
إذا كان لهذا الفاسق الجاهر أسرة يعولها فيجب أن تعطى من الزكاة ،
ولا تؤخذ بذنبه^(٢) ، كما قال تعالى : (ولا تكسب كل نفس إلا عليها ولا تزر
وازرة وزر أخرى)^(٣) .

٤ — مدى استحقاق الوالدين والأقربين والزوجة والزوج للزكاة :

إذا كان القريب بعيد القرابة ممن لا تلزم صاحب الزكاة نفقته فإنه يمكن
أن يأخذ زكاته ، منه مباشرة أو من الدولة إذا كان من الأصناف السابق
تحديدتها في الآية الكريمة :

(١) الزكاة ص ١٦٤ .

(٢) فقه الزكاة ج ٢ ص ٧١٠ .

(٣) الأنعام ١٦٤ .

عن ابن عباس قال : إذا كان ذوو قرابة لا تعولهم ، فأعطهم من زكاة مالك ، وإن كنت تعولهم فلا تعطهم ، ولا تجعلها لمن تعول^(١) .

أما القريب الوثيق القرابة كالوالدين والإخوة والأخوات والأعمام
والعمات :

(أ) فإن كان يستحق الزكاة ؛ لأنه من العاملين عليها أو في الرقاب أو الغارمين أو في سبيل الله أو ابن السبيل ، أو من المؤلفة قلوبهم — فلقرابه أن يعطيه من زكاته ؛ لأنه يستحق الزكاة هنا بوصف ليس للقرابة فيه مدخلًا .

(ب) أما إذا كان القريب وثيق القرابة فقيرًا أو مسكينًا ، والهدية هي التي تجبها وتوزعها فله أن يأخذ من هذه الزكاة .

(ج) وإذا كان يعطيها هو :

فإذا كان من الوالدين أو الأولاد ، أو ممن يجبر النفقة عليهم فلا يجوز صرف الزكاة إليهم وكذلك الزوجة .

قال ابن المنذر : أجمع أهل العلم على أن الزكاة لا يجوز دفعها إلى الوالدين في الحال التي يجبر فيها المدافع إليهم على النفقة ؛ لأن دفع زكاته إليهم ينفهم عن نفقته ويسقطها عنه ، ويعود نفقها إليه ، فسكأنه دفعها إلى نفسه ، فلم تجز ، كما لو قضى بها دينه^(٢) :

(١) رواه الأثرم في سنه

(٢) فقه الزكاة ج ٢ ص ٧١٦

(٣) المنقح لابن قدامة ج ٢ ص ٦٤٧

عن عمر بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده قال : أتى أعرابي رسول الله ، صلى الله عليه وسلم فقال : إن أبي يريد أن يحتاج مالى ؟ قال : أنت ومالك لوالدك إن أطيب ما أكلتم من كسبكم ، وإن أموال أولادكم من كسبكم ، فكلوه هنيئاً^(١) .

وإن كانوا من غير الوالدين والولد ؛ كالأخ والأخت والعم والعمة فيمكنه أن يعطيهم من الزكاة إذا كانوا من أهلها ، بل إنهم أولى بذلك ، إلا إذا كان قد صدر حكم شرعى يلزمه بنفقتهم ، فإنه لا يجوز له أن يقطع من الصدقة لنفقتهم^(٢) .

(هـ) أما الزوجة إذا كان غنية وزوجها يستحق الزكاة فإنه يمكنها أن تدفع زكاتها إليه ؛ لأنها غير مجبرة على الإنفاق عليه .

عن زينب امرأة عبد الله بن مسعود قالت : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : تصدقن يا معشر النساء ، ولو من حليكن ، قالت : فرجعت إلى عبد الله ، فقلت : إنك رجل خفيف ذات اليد ، وإن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم قد أمرنا بالصدقة فأتاه فأسأله ، فإن كان ذلك يجزى عني ، وإلا صرفتها إلى غيركم ، قالت : فقال عبد الله : انتيه أنت . قالت : فانطلقت ، فإذا امرأة من الأنصار بهاب رسول الله ، صلى الله عليه وسلم حاجتي حاجتها ، وكان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم قد ألقى عليه المهابة ، قالت : نخرج علينا بلال ، فقلنا له : انت رسول الله ، صلى الله عليه وسلم فأخبره أن امرأتين بالباب

(١) المسند ج ١٠ ص ١٥٧ . وإسناده صحيح ، وفي رواية « إنى مالا ووالداً »
و « إن أولادكم من أطيب كسبكم ، فكلوا من كسب أولادكم » .

(٢) الزكاة ص ١٦١

يسألانك ، أتجزئ الصدقة عنهما على أزواجهما ، وعلى أيتام في حجورهما ؟ ولا تخبر من نحن . قالت : فدخل بلال فسأله . فقال له : من هما ؟ قال : امرأة من الأنصار ، وزينب . قال : أى الزيانب ؟ قال : امرأة عبد الله . فقال : لهما أجران : أجر القرابة ، وأجر الصدقة^(١) .

٥ — بنو هاشم والزكاة :

جمل الله عز وجل لبني هاشم سهما من الفنائم : قال تعالى : (واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسه وللرسول ، ولذى القربى ، واليتامى والمساكين وابن السبيل ، إن كنتم آمنتم بالله)^(٢) .

وقد بين رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، أن بني هاشم لا يعطون من الزكاة ، ولعل ذلك بأنها من أوساخ الناس ، وربما ذلك أيضاً لثلا يطعن الطاعنون في أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يستأثر بها أهله وذويه ، وكذلك الخلفاء من بعده ، رضوان الله عليهم يهتمون بمحاربة آل رسول الله :

١ — عن أبي هريرة قال : أخذ الحسن بن علي تمر من تمر الصدقة ، فجعلها في فيه ، فقال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم « كُفَّ كُفَّ » ، ارم بها . أما علمت أنا لا نأكل الصدقة^(٣) .

٢ — وعن أبي رافع مولى رسول الله ، صلى الله عليه وسلم — أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم بعث رجلا من بني مخزوم على الصدقة ، فقال

(١) متفق عليه ؛ رواه البخارى ومسلم

(٢) الأنفال : ٤١

(٣) رواه البخارى ومسلم

لأبي رافع : اصحبني كيما تصيب منها . قال : لا ، حتى آتي رسول الله ، صلى الله عليه وسلم فأسأله ، فانطلق فسأله ، فقال : إن الصدقة لا تحمل لنا ، وإن موالى للقوم من أنفسهم ^(١) .

٣ — وعن أم عطية قالت : بعث إلى رسول الله ، صلى الله عليه وسلم بشاة من الصدقة ، فبعثت إلى عائشة منها بشيء ، فلما جاء رسول الله ، صلى الله عليه وسلم قال : هل عندكم من شيء ؟ فقالت : لا ، إلا أن نسيبة بعثت إلينا من الشاة التي بعثتم إليها ، فقال : إنها قد بلغت محلها ^(٢) .

٤ — وعن المطلب بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب أنه والفضل ابن العباس انطلقا إلى رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، قال : ثم تكلم أحدهما فقال : يا رسول الله ، جئناك لتؤمّرنا على هذه الصدقات ، فنصيب ما نصيب للناس من المنفعة ، ونؤدى إليك ما يؤدى الناس . فقال : إن الصدقة لا تنبغي لحمد وآل محمد ، إنما هي أوساخ الناس ^(٣) .

فمن هذه الأحاديث نفهم أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم قد بين أن الصدقة محرمة عليه وعلى آله حتى تصل إلى ذويها من المستحقين لها ؛ للمعاني التي ذكرناها ، بدليل أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم أكل منها عندما « بلغت محلها » وأهديت إليه .

« والآن قد ذهب سهم ذوى القربى لا يصرف لهم ، فإن وجد هاشميون قد ثبتت نسبتهم بظن راجح وهم فقراء ، فإن على الدولة الإسلامية أن تجري عليهم

(١) رواه الخمسة إلا ابن ماجه ، وصححه الترمذى

(٢) رواه البخارى ومسلم

(٣) مختصر لأحمد ومسلم (المنتقى ص ٢٢٥ ، ٢٢٦)

أرزاقاً تكفيهم ، فإن لم يكن فإنه ينفق عليهم من الزكوات ، يأخذون منها لأجل الضرورة ، إذ الضرورات تبيح المحظورات .

وقد قرر ابن تيمية قول الشيعة الذين يرون أن الهاشميين يأخذون من زكاة الهاشميين في كل الأحوال للصلة التي تربطهم ، ولا مذلة في أن يأخذ بعضهم من بعض ، ولأن النبي ، صلى الله عليه وسلم عندما نهاهم عن أخذها قال : إنها أوساخ الناس ، فقد منعهم أن يأخذوا من الناس ، ولم يمنعهم من أن يأخذ بعضهم من بعض (١) .

٦ — زكاة كل إقليم لمستحقه :

أرشدت السنة والآثار عن بعض الصحابة إلى أن زكاة كل إقليم توزع على المستحقين في هذا الإقليم إلا إذا فضل شيء ، فيرسل إلى رئيس الدولة ليوزعه على المستحقين في إقليم آخر .

١ — كما في مر في حديث معاذ السابق : « تؤخذ من أغنيائهم ، فتد على فقرائهم .

٢ — وعن أبي جحيفة قال : قدم علينا مصدق رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فأخذ الصدقة من أغنيائنا ، فجعلها في فقرائنا ، فكنت غلاماً يتيماً فأعطاني منها قلوفاً (ناقة) (٢) .

٣ — وعن عمرو بن شعيب أن معاذ بن جبل لم يزل بالجند ، إذ بعثه رسول الله ، صلى الله عليه وسلم إلى اليمن ، حتى مات النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر ، ثم قدم على عمر ، فردّه على ما كان عليه ، فبعث إليه معاذ بثلاث

(١) الزكاة ومصدره ، ص ١٦٢ ، ١٦٣ .

(٢) رواه الترمذى وقال : حسن صحيح .

صدقة الناس ، فأنكر ذلك عمر ، وقال : لم أبعثك جابيا ولا آخذ جزية ،
ولسكن بعثتك ليأخذ من أغنياء الناس فتردها على فقرائهم ، فقال معاذ :
ما بعثت إليك بشيء وأنا أجد أحدا يأخذه مني ، فلما كان العام الثاني بعث
إليه شطر الصدقة فتراجعا بمثل ذلك ، فلما كان العام الثالث بعث بها كلها ،
فراجعته عمر بمثل ما راجعته قبل ، فقال معاذ : ما وجدت أحدا يأخذ
مني شيئا^(١) .

٤ — وعن سعيد بن المسيب أن عمر بعث معاذ ساعيا على بني كلاب ،
أو على بني سعد بن ذبيان ، فقسم فيهم حتى لم يدع شيئا^(٢) .

قال أبو عبيد مبينا الحسكة في ذلك : فكل هذه الأحاديث تثبت أن كل
قوم أولى بصدقتهم ، حتى يستغنوا عنها ، ونرى استحقاقهم ذلك دون غيرهم ،
لما جاءت به السنة ؛ لحرمة الجوار ، وقرب دارهم من دار الأغنياء^(٣) .

« والعلماء اليوم مجمعون على هذه الآثار كلها ؛ أن أهل كل بلد من
البلدان ، أو ماء من المياه ، أحق بصدقتهم ، ما دام فيهم من ذوى الحاجة
واحد فما فوق ذلك ، وإن أتى ذلك على جميع صدقتها حتى يرجع الساعى
ولا شيء معه منها^(٤) . »

كما رأينا من الآثار كذلك أنه يجوز للإمام أن يأخذ من صدقة لإقليم

(١) الأموال من ٧١٠ .

(٢) المصدر السابق والصحيفة نفسها

(٣) المصدر السابق من ٧١١ .

(٤) المصدر السابق من ٨٠٩ - ٧١٠

ليوزعها على المستحقين في إقليم آخر إذا لم يكن في هذا الإقليم من يستحقها
كما فعل معاذ رضي الله عنه .

وقد لا يعلم الإمام أن المستحقين في حاجة إلى الصدقة ، ثم يتبين له فيما بعد
استحقاقهم فيعوضهم بعد علمه من صدقة لإقليمهم :

عن عمير بن سامة الدؤلي أنه خرج مع عمر بن الخطاب قال : بينا عمر نصف
النهار قائل في ظل شجرة ، وإذا أعرابية ، فتوسمت الناس ، فجاءته ، فقالت :
إني امرأة مسكينة ، ولي بنون ، وإن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب كان بعث
محمد بن مسلمة ساعياً ، فلم يعطنا ، فلعلك ، يرحمك الله ، أن تشفع لنا إليه ، قال :
فصاح يبرأ : أن ادع لي محمد بن مسلمة ، فقالت : إنه أنجح لحاجتي أن تقوم
معي إليه ، فقال : إنه سيفعل إن شاء الله ، فجاء يرفأ فقال : أجب ، فجاء ،
فقال : السلام عليك يا أمير المؤمنين ، فاستجبت المرأة ، فقال عمر : والله
ما آلو أن أختار خياركم ، كيف أنت قائل إذا سألك الله عز وجل عن هذه ؟
فدمعت عينا محمد ، ثم قال عمر : إن الله بعث إلينا نبيه صلى الله عليه وسلم ،
فصدقناه واتبعناه ، ففعل بما أمر الله به ، فجعل الصدقة لأهلها من المساكين ،
حتى قبضه الله على ذلك ، ثم استخلف الله أبا بكر ، ففعل بسنته حتى قبضه
الله ، ثم استخلفني ، فلم آل أن أختار خياركم ، إن بعثتك فأد إليها صدقة العام
وعام أول ، وما أدري لعل لا أبعثك ، ثم دعا لها بجمل ، فأعطها دقيقتاً وزيتاً ،
وقال : خذي هذا ، حتى تلحقينا بخيبر ، فإننا نريدها ، فأتته بخيبر ، فدعا لها
بجملين آخرين ، وقال خذي هذا ، فإن فيه بلاغاً ، حتى يأتكم محمد بن مسلمة ،
فقد أمرته أن يعطيك حقل للعام ، وعام أول^(١) .

٧ — جواز حمل الزكاة إلى بلد آخر :

قال أبو عبيد : « وقد جاءت مع هذا أحاديث فيها دلائل على الرخصة في حملها من بلده إلى غيره :

١ — كحديث النبي ، صلى الله عليه وسلم ، حين قال لقيبصة بن الحارث في الجمالة : « أقم حتى تأتينا الصدقة ، فإما أن نعينك عليها ، وإما أن نحملها عنك » .

فرأى إعطاءه إياها من صدقات الحجاز ، وهو من أهل نجد ورأى حملها من أهل الحجاز إلى أهل نجد .

٢ — وكذلك حديث عدي بن حاتم حين حمل صدقات قومه بعد النبي ، صلى الله عليه وسلم إلى أبي بكر في أيام الردة .

٣ — ومثله حديث عمر ، حين قال لابن أبي ذباب ، وبعثه عام الرمادة ، فقال : اعقل عليهم عقابهم ، فاقسم فيهم أحدهما ، واثقني بالآخر .

٤ — وكذلك حديث معاذ ، حين قال لأهل اليمن : « اثقوني بخميس ، أو لبس آخذ منكم مكان الصدقة ، فإنه أهون عليكم وأففع للمهاجرين بالمدينة^(١) .

وإذا كان أبو عبيد يرى أن الصدقة لا تنقل من إقليم إلى آخر إلا في حالة استغناء أهله عنها وحمل على ذلك هذه الأحاديث^(٢) ، فإننا نرى — كما يرى

(١) المصدر السابق ص ٧١٤ ، والخميس الثوب الذي طوله خمسة أذرع .

(٢) المصدر السابق ص ٧١٤

الدكتور القرصاوى— أن الأمر ليس كذلك دائماً ، فقد يرى رئيس الدولة أن ترد بعض الأموال على خزانة الزكاة حتى يصرفها إلى من هم في حاجة إليها في أى مكان آخر من الدولة .

والأمر في ذلك راجع إلى اجتهاده ، وهذا ما تدل عليه هذه الأحاديث ، فهي مطلقة وغير مشروطة بكون أهل البلد ليسوا في حاجة إليها .

ولا تناقض بينها وبين غيرها ؛ لأنه في الأحوال العادية يستقل أهل كل بلد بصدقيته ، وفي غيرها للإمام أن يتصرف فيها على غير ذلك .

وفي هذا يتحقق وحدة الدولة الإسلامية ، وتضامنها ، ويمكن الإمام من أن يصرف الزكاة في بعض الوجوه التي لا يختص بها إقليم بعينه ، كتأليف القلوب ، وفي سبيل الله^(١) .

٨ — آداب قابض الزكاة :

وكما ذكر الإمام الغزالي آداباً لمؤتى الزكاة ، حتى تؤدي وظيفتها الدينية والاجتماعية— ذكر آداباً ينبغي أن يتحلى بها قابض الزكاة لنستكمل الزكاة فائدتها ودورها كما أراد الله عز وجل لها ، وهى مجلّة :

١ — أن يعلم قابض الزكاة أن الله عز وجل أوجب صرف الزكاة إليه

ليسكنى هم ، ويجعل همومه هما واحداً ، فقد تعبد الله الخلق بأن يكون همهم واحداً ، وهو الله سبحانه واليوم الآخر ، وهو المعنى بقوله تعالى : (وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون)^(٢) . . . فليأخذ ما يأخذه من الله سبحانه رزقا

(١) انظر هذا الموضوع بالتفصيل في فقه الزكاة ج ٢ ص ٨٠٩-٨٢٠

(٢) الذاريات : ٥٦

وهو نأله على الطاعة ، ولعكن نيته فيه أن يتقوى به على طاعة الله ، وليصرفه إلى ما أباحه الله عز وجل ، فإن استعان به على معصية الله كان كافراً لأنعم الله عز وجل ، مستحقاً للبعد والمقت من الله سبحانه .

٢ — أن يشكر المعطى ، ويدعوه له ، ويثنى عليه ، ويكون شكره ودعاؤه بحيث لا يخرج به عن كونه واسطة ؛ فهو طريق وصول نعمة الله سبحانه وتعالى إليه ؛ والطريق حق من حيث جعله الله طريقاً واسطة ، وذلك لا ينافي رؤية النعمة من الله سبحانه وتعالى ، فقد قال ، صلى الله عليه وسلم : « من لم يشكر الناس لم يشكر الله » ^(١) ، وقد أثنى الله عز وجل على عباده في مواضع أعمالهم ، وهو خالقها ، وفاطر القدرة عليها ، نحو قوله تعالى : (نعم العهد إنه أواب) ... وليقل الفايض في دعائه : « طهر الله قلبك في قلوب الأبرار وزكى عملك في عمل الأخيار ، وصلى على روحك في أرواح الشهداء » . وقد قال صلى الله عليه وسلم : « من أسدى إليكم معروفًا فكافئوه ، فإن لم تستطيعوا فادعوا له ، حتى تعاملوا أنكم قد كافأتموه » ^(٢) .

٣ — أن ينظر فيما يأخذه ، فإن لم يكن من حل تورع عنه : (ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب) ^(٣) ، ولن يعدم المتورع من الحرام فتوحاً من الحلال .

٤ — أن يتوقى مواقع الريبة والاشتباه في مقدار ما يأخذ ، فلا يأخذ إلا المقدار المباح ، ولا يأخذ إلا إذا تحقق أنه موصوف بصفة الاستحقاق .

(١) رواه الترمذى وحسنه من حديث أبى سعيد ، وله ولأبى داود وابن حبان نحوه من حديث أبى هريرة ، وقال : حسن صحيح .

(٢) رواه أبو داود والنسائى من إحدديث بن عمر بإسناد صحيح باللفظ من صنع .

(٣) الطلاق : ٢ ، ٣

والله يحتاج في تقدير الحاجات مقامات في التضييق والتوسيع ، ولا تذهب مراتبه ، وميل الورع إلى التضييق ، وميل التساهل إلى التوسيع ، حتى يرى نفسه محتاجا إلى فنون من التوسع ، وهو ممقوت في الشرع .

ثم إذا نحتت حاجته فلا يأخذن مالا كثيرا ، بل ما يتمم كفايته^(١) .

٦ — زكاة الفطر

١ — حكمها :

صدقة الفطر فرض على رأى جمهور الفقهاء ، وعبارات النبي ، صلى الله عليه وسلم الواردة بشرعيتها تفيد وجوبها بظاهرها^(٢) .

١ — عن ابن عمر قال : فرض رسول الله ، صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر من رمضان ؛ صاعا من تمر ، أو صاعا من شعير ، على العبد والحر ، والذكر والأنثى ، والصغير والكبير من المسلمين^(٣) .

٢ — وعن أبي سعيد قال : فرض رسول الله ، صلى الله عليه وسلم صدقة الفطر ؛ صاعاً من طعام ، أو صاعا من شعير ، أو صاعا من تمر أو صاعا من أقط^(٤) .

(١) إحياء علوم الدين ج ٣ ص ٤٠٤ - ٤٠٨

(٢) بداية المجتهد ج ١ ص ٣٤٢ ، ٣٤٣ - الزكاة : ص ٩٦

(٣) رواه أحمد والستة .

(٤) رواه النسائي .

٢ — على من تجب :

وهذه الزكاة فريضة عامة على الرءوس والأشخاص من المسلمين ، لا فرق بين حر وعبد ، ولا بين ذكر وأنثى ، صغير أو كبير ، غنى أو فقير :

١ — كادل حديث ابن عمر السابق .

٢ — وعن أبي هريرة في زكاة النضر : على كل حر وعبد ، ذكر وأنثى ، صغير أو كبير ، فقير أو غنى^(١) .

ويخرجها المسلم عن نفسه وعن كل من يلى عليه وتجب عليه نفقة ، من أولاد صغار وغيرهم ، إلا إذا كان لأولاده الصغار مال فإنه يخرجها منه على قول الجمهور^(٢) .

وذهب كثيرون من الأئمة إلى أن الزوج يلزمه إخراج زكاة الفطر عن زوجته .

٣ — لا يشترط فيها النصاب :

قال ابن رشد : «وليس من شرط هذه الزكاة الغنى عند أكثرهم (أكثر الفقهاء) ولا نصاب ، بل أن تكون فضلا عن قوته وقوت عياله»^(٣) .

هذا وأبو حنيفة يشترط النصاب ، وقال : لا تجب على من تجوز له الصدقة ، وإنما على من يملك النصاب الفائض عن الحوائج الأصلية^(٤) .

(١) رواه أحمد والشيخان والنسائي ، وهو الحديث رقم ١٨٦ من كتاب الزكاة من الفتح الرباني ج ٩ ص ١٣٩ (فقه الزكاة ج ٢ ص ٩٢٤) .

(٢) بداية المجتهد : ٣٤٣ - ٣٤٤

(٣) المصدر السابق ص ٣٤٤

(٤) تبين الحقائق ، شرح كنز الدقائق ج ١ ص ٣٠٦

٤ - فِيمَ نَجِب :

رأينا فيما سبق أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم فرضها في التمر والشعير والأقط ، وجاء في الأحاديث أيضاً في الزبيب ، والدقيق والسلت :

١ - عن أبي سعيد قال : ما أخرجنا على عهد رسول الله ، صلى الله عليه وسلم إلا صاعاً من دقيق ، أو صاعاً من تمر ، أو صاعاً من سلت ، أو صاعاً من زبيب ، أو صاعاً من شعير ، أو صاعاً من أقط .

فقال ابن المديني لسفيان : يا أبا محمد ، إن أحداً لا يذكر في هذا الدقيق ، فقال : بلى هو فيه^(١) .

٢ - عن ابن عمر قال : لم تسكن الصدقة على عهد رسول الله ، صلى الله عليه وسلم إلا التمر والزبيب والشعير ، ولم تسكن الحنطة^(٢) .

٣ - وعنه قال : أمر رسول الله ، صلى الله عليه وسلم بركة الفطر : صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير . قال فجعل الناس عدله مدّين من حنطة . وفي رواية : « فعدل الناس به نصف صاع من بر^(٣) » .

فمن هذه الروايات نرى أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم أمر بإخراج زكاة الفطر بما هو موجود عندهم ، ولما تناول الناس في عهد الصحابة طعاماً

(١) رواه الدارقطني ، واحتج به أحمد طي إجزاء الدقيق ، والسلت : ضرب من الشعير أبيض لا قشر له ، وقيل : هو نوع من الحنطة ، والأول أصح (النهاية لابن الأثير ج ٢ ص ٢٨٨) والأقط : لبن مخفف يابس مستعجز يطبخ به .

(٢) رواه ابن خزيمة في صحيحه .

(٣) رواه الشيخان .

غيره ، مثل الحنطة أخرجوا منها قيمة صاع مما كان شائعاً من طعام في عهد رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، وهذا ما ينبغي أن يكون : إخراج زكاة الفطر من غالب قوت البلد أو الشخص^(١) .

٥ — مقدار الواجب في زكاة الفطر :

وكما دلت الأحاديث السابقة كذلك إن مقدار الواجب من غالب طعام أهل البلد أو الشخص نفسه هو صاع أو قيمته ، مما هو أنفع للفقير وللمسكين .

ومقدار الصاع قدح وثلاث بالمكيال المصري ؛ أى ١ ٢ كيلة .

ورأى بعض العلماء الاعتماد على السكيل دون الوزن ، وهذا حق ؛ لأن في الحبوب الخفيف والثقيل ، فمثلاً مقدار الصاع في القمح مثلاً بالوزن ٢١٧٦ جراماً ، وهو أكثر من ذلك بالنسبة للأرز ؛ لأنه أثقل من القمح^(٢) .

« ومن لم يكن عنده مكيال ... فليخرج أربعة أمداد ، والمُدُّ — كما قالوا : ملء كفى الرجل المعتدل ، وأربع حفنات على هذه الطريقة تساوى صاعاً ، ومن تطوع خيراً فهو خير له^(٣) . »

(١) فقه الزكاة ج ٢ ص ٩٤٠ ولازال القمح هو غالب قوت المصريين ، وكذلك الأرز ، قال أبو زيد في الرسالة : « وتؤدي من جل عيش أهل ذلك البلد من بر أو شعير أو سلت أو تمر أو أقط أو ربيب أو دخن أو ذرة أو أرز » . (الرسالة ص ١٣٨ ، ١٤٠)

(٢) المصدر السابق ج ٢ ص ٩٤٢ ،

(٣) المصدر السابق ج ٢ ص ٩٤٤

٦ - وقت وجوب زكاة الفطر :

اتفق العلماء على أن زكاة الفطر تجب في آخر رمضان ؛ لحديث ابن عمر السابق : « فرض رسول الله ، صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر من رمضان » .
واختلفوا في تحديد الوقت فقال بعضهم : تجب بغروب الشمس من آخر يوم رمضان ، وقال بعضهم : تجب بطلوع الفجر من يوم الفطر .

ويبين ابن رشد سبب اختلاف العلماء هنا ، فيقول : « وسبب اختلافهم : هل هي عبادة متعلقة بيوم العيد ، أو بخروج شهر رمضان ؛ لأن ليلة العيد من شهر رمضان »^(١) .

ولكن الأمر هين ، فمرة الخلاف تظهر في الموالود الذي يولد قبل الفجر من يوم العيد وبعد مغيب شمس آخر يوم من رمضان هل تجب عليه أولا^(٢) ؛ وكذلك المكلف الذي يموت في هذا الوقت^(٣) .

وينبغي عدم تأخيرها عن الصلاة ، فذلك مكروه عند جمهور الفقهاء :

١ - عن ابن عمر أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم أمر بزكاة الفطر أن تؤدى قبل خروج الناس إلى الصلاة - يريد صلاة العيد^(٤) .

٢ - وعن ابن عباس قال : فرض رسول الله ، صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر ؛ طهرة للصائمين من اللغو والرفث ، وطعمة للمساكين ، فمن أداها قبل الصلاة فهي زكاة مقبولة ، ومن أداها بعد الصلاة فهي صدقة من الصدقات^(٥) .

(١) بداية المجتهد ج ١ ص ٣٤٦ ، ٣٤٧

(٢) المصدر السابق ج ١ ص ٣٤٧

(٣) فقه الزكاة ج ٢ ص ٩٥٢

(٤) رواه الشيخان .

(٥) رواه أبو داود وابن ماجه وصححه الحاكم .

ورأى الإمام الشافعى أنه يجوز تعجيلها إلى أول شهر رمضان .
وروى البخارى عن ابن عمر ، رضى الله عنه قال : كانوا يعطونها قبل
الفطر بيوم أو يومين .
وإلى هذا ذهب الإمام أحمد ، وهو المعتمد عند المالكية أيضاً ، وهذا
هو الأحوط والأقرب إلى تحقيق المقصود ، وهو إغناء الفقراء يوم العيد
بالذات (١) .
هذا ، وقد اتفقت الأئمة على أن زكاة الفطر لا تسقط بالتأخير بعد الوجوب ،
بل تصير ديناً في ذمة من لزمته حتى تؤدى ولو في آخر العمر (٢) .

٧ — مصارفها :

رأى كثير من الفقهاء أن هذه الزكاة إنما تصرف للفقراء والمساكين
من المسلمين (٣) ، كما يقول الإمام ابن القيم إنه « كان من هديه ، صلى الله عليه
وسلم تخصيص المساكين بهذه الصدقة ، ولم يكن يقسمها على الأصناف الثمانية
(من تصرف إليهم الزكاة) قبضة قبضة ، ولا أمر بذلك ، ولا فعله أحد من
أصحابه ، ولا من بعدهم » (٤) .
وعند المالكية وغيرهم أنها لا تصرف إلا للفقراء والمساكين ،
ولا تصرف لغيرهم .

(١) فقه الزكاة ج ٢ ص ٩٩٥

(٢) فقه السنة ج ٣ ص ١٧٣

(٣) انظر بداية المجتهد ج ١ ص ٣٤٧ - ورأى بعض الفقهاء أن يعطى أهل
الخدمة أيضاً .

(٤) فقه الزكاة ج ٢ ص ٩٥٧

والحق أنه إذا كانت صدقة الفطر زكاة ، فتمشيا مع طبيعة الزكاة أن يقدم الفقراء إلا الحاجة ومصلحة معتبرة إسلامية ، وفي هذه الحالة يمكن أن تصرف في وجوه الزكاة الأخرى^(١) .

٨ — حكمتها :

لعلنا بعد أن عرفنا توقيتها بوقت معين ، ومقدار الواجب فيها ، وفيه تجب وعلى من تجب والنصوص التي جاءت فيها - ندرك السر في وجوبها، والحكمة وراء ذلك ؛ وهو إغناء فقراء المسلمين في يوم العيد ، حتى تعم البهجة للجميع في هذا اليوم الكريم . ولا يشعرون بعناء الفقر والسكنة في ذلك اليوم . وقد ورد في حديث ابن عمر رضى الله عنه « أغنواهم عن الطواف في هذا اليوم »^(٢) .

« فالعيد يوم فرح وسرور عام ، فينبغي تعميم السرور على كل أبناء المجتمع المسلم ، وإن يفرح المسكين ويسر إذا رأى اللوسرين والقادرين يأكلون ماله وطاب ، وهو لا يجد قوت يومه في يوم عيد المسلمين »^(٣) .

ومن الحكمة وراء وجوب هذه الزكاة كذلك تكميل صوم المؤمنين ، وجبر النقص الذى يكون قد طرأ عليه ؛ من لغو أو رفث أو غير ذلك ، وهى فى هذه الناحية بمنزلة النوافل التى فرضت قبيل الصلوات المفروضة وعقيبتها وقد مر الحديث : « فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر طهرة للصائم من اللغو والرفث وطعمة للمساكين »^(٤) .

(١) المصدر السابق ص ج ٢ ٤٥٨ .

(٢) رواه ابن عدى والدارقطنى بإسناد ضعيف .

(٣) فقه الزكاة ج ٢ ص ٩٢٢

(٤) ص ٣٧١ من هذا الكتاب .

يقول حجة الله الداهلوى مبينا ذلك : « وإنما وقت بعيد الفطر لمعان : منها أنها تسكمل كونه من شعائر الله ، وأن فيها طهارة للصائمين ، وتسكيلا لصومهم ، بمنزلة سنن الرواتب في الصلاة ^(١) » .

وكان من حكمة الشارع تقليل مقدار الواجب وإخراجه مما يسهل على الناس من غالب قوتهم حتى يشترك أكبر عدد ممكن من الأمة في هذه المساهمة الكريمة في يوم عيد الفطر ، فهي إسعاف عاجل في هذه المناسبة المباركة ^(٢) .

يقول حجة الله الداهلوى : « وإنما قدر بالصاع لأنه يشبع أهل بيت ؛ ففيه غنية ممثلة بها للفقير ، ولا يتضرر الإنسان بإنفاق هذا القدر غالباً » ^(٣) .

وفي زكاة الفطر فوق ذلك تربية المسلمين غنيهم وفقيرهم على بذل العطاء والفيض بالخير ؛ لأن هذه الزكاة فرضت على الغنى والفقير الذى يجد ما يفيض على قوت يومه على رأى الجمهور — كما مر — وفي هذا تنمية للعلاقات الطيبة بين أفراد المجتمع ، وهى تؤدى إلى التعاون والتضامن فيما بينهم .

(١) حجة الله البالغة ج ٢ ص ٤٤

(٢) لقه الزكاة ج ٢ ص ٩٢٣ .

(٣) حجة الله البالغة ج ٢ ص ٤٤

٧ — حقوق في المال سوى الزكاة

١ — الحاجة إلى حقوق أخرى غير الزكاة :

الزكاة هي الحق الواجب في المال ، متى قامت بحاجة الفقراء ، وسدت خلة المعوزين وكفّت البائسين ، وأطعمتهم من جوع وآمنتهم من خوف ، وقامت بكفاية الجهاد والمجاهدين في سبيل الله .

فإذا لم تكف الزكاة ، ولم تف بحاجة المحتاجين — وجب في المال حق آخر سوى الزكاة ، ويحدد هذا الحق ويتقيد بالكفاية^(١) .

قال تعالى : « ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ، ولكن البر من آمن بالله ، واليوم الآخر ، والملائكة ، والكتب ، والنبيين ، وآت المال على حبه ذوى القربى ، واليتامى ، والمساكين ، وابن السبيل ، والسائلين ، وفي الرقاب ، وأقام الصلاة ، وآتى الزكاة والموفون بعهدهم إذا عاهدوا ، والصابرين في البأساء والضراء وحين البأس ، أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المقنون »^(٢) .

قال الإمام القرطبي مستدلاً بأن المراد بـ « آتى المال على حبه » حقوق أخرى غير الزكاة بدليل ذكر الزكاة بعد ذلك : « قوله تعالى : « وآتى المال على حبه » استدلال به من قال : إن في المال حقاً سوى الزكاة ، وبها كمال البر ، وقيل : المراد الزكاة المفروضة ، والأول أصح لما أخرجه الدارقطني : عن

(١) فقه الزكاة ج ١ ص ١٧٦ - ١٧٧

(٢) البقرة : ١٧٧

فاطمة بنت قيس قالت قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « إن في المسال حقا سوى الزكاة ، ثم تلا هذه الآية « ليس البر أن تولوا وجوهكم » إلى آخر الآية ، وأخرجه ابن ماجة في سننه والترمذى في جامعه ، وقال : « هذا حديث ليس إسناده بذاك ، وأبو حنزة ميمون الأعور » أحد رواة » يضعف ، وروى بيان وإسماعيل بن سالم عن الشعبي هذا الحديث ، وهو أصح .

قلت : والحديث — وإن كان فيه مقال فقد دل على صحته معنى ما في الآية نفسها من قوله تعالى : « وأقام الصلاة وآتى الزكاة » فذكر الزكاة مع الصلاة ، وذلك دليل على أن المراد بقوله : « وآتى المسال على حبه » ليس الزكاة المفروضة ، فإن ذلك يكون تكراراً ، والله أعلم .

« واتفق العلماء على أنه إذا نزلت بالمسلمين حاجة بعد أداء الزكاة فإنه يجب صرف المسال إليها ، قال مالك رحمه الله : يجب على الناس فداء أسراهم ، وإن استغرق ذلك أموالهم ، وهذا إجماع أيضا ، وهو يقوى ما اخترناه ^(١) ، والموفق للإله » ^(٢) .

ومما يدل على أن قوله تعالى : « وآتى المسال على حبه » المراد به حقوق أخرى غير الزكاة وليس صدقة التطوع الذى ندب إليها المؤمنون — « أن الآية بصدد الرد على اليهود المتمسكين بالمظاهر والأشكال ، وبيان البر الحق والدين الصدق » وهذا يقتضى بيان الأركان والفرائض والواجبات ، وكل ما ذكرته الآية من هذا القبيل ، فلا يكون إيقاع المسال على حبه ذوى القربى هو وحده النافلة والمندوب فى الآية كلها ^(٣) .

(١) تفسير القرطبي ص ٦١٩

(٢) فقه الزكاة ج ٢ ص ٩٧٠

ويقول الإمام محمد عبده مبينا الحكمة من فرض هذه الحقوق الأخرى غير الزكاة عند قوله تعالى : (وآتَى المال على حبه) : « وهذا الإيتاء غير إيتاء الزكاة الآتى ، وهو ركن من أركان البر وواجب كالزكاة ، وذلك حيث تعرض الحاجة إلى البذل في غير وقت أداء الزكاة بأن يرى الواجد مضطرا بعد أداء الزكاة أو قبل تمام الحول ، وهو لا يشترط فيه نصاب معين بل هو حسب الاستطاعة ، فإذا كان لا يملك إلا رغيفا ، ورأى مضطرا إليه في حال استغنائه عنه بأن لم يكن محتاجا إليه لنفسه ، أو لمن تجب عليه نفقته ، وجب عليه بذله . وليس المضطر وحده هو الذى له الحق فى ذلك ، بل أمر الله تعالى المؤمن أن يعطى من غير الزكاة^(١) .

٢ — الوجوه التى تبذل فيها هذه الحقوق :

(١) ذوو القربى : وهم أحق الناس بالبر والصلة ، فإن الإنسان إذا احتاج وفى أقاربه غنى ، فإن نفسه تتوجه إليه بماطقة الرحم ، ومن المغرور فى الفطرة أن الإنسان يألم لفاقة ذوى رحمه وعدمهم أشد مما يألم لفاقة غيرهم ، فإنه يهون بهوائهم ، ويمتنع بعزيتهم ، فنقطع الرحم ، ورضى بأن ينعم وذوو قرباه بأئسوا فهو يرى من الفطرة والدين ، وبعيد من الخير والبر ، ومن كان أقرب رحما كان حقه أكد ، وصلته أفضل^(٢) .

(٢) اليتامى : فإنهم لموت كافلهم تتعلق كفالتهم وكفالتهم بأهل الوجد واليسار من المسلمين ؛ كيلا تسوء حالهم ، وتفسد تربيتهم ، فيكونوا مصائب على أنفسهم وعلى الناس .

(١) تفسير المنار ج ٢ ص ٩٤ .

(٢) المصدر السابق ج ٢ ص ٩٤ .

(٣) المساكين : وقد سبق أن حددنا معنائهم ، وذلك عندما لا يكفيهم ما يعطونه من الزكاة ، ويدخل فيهم حق الجيران .

(٤) ابن السبيل : وقد سبق تحديده أيضاً ، ويعطى سوى الزكاة حقاً على الأغنياء عندما لا يجد كفاية من الزكاة ، ويدخل فيه حق الضيف .

(٥) السائلون : الذين تدفعهم الحاجة العارضة إلى السؤال .

(٦) وفي الرقاب : أى فى تحريرها وعققتها ، وهو يشمل ابتياع الأرقاء ، وعققتهم ، وإعانة المكاتبين على أداء ما عليهم ومساعدة الأسرى على الإفداء .

٢ — الفرق ما بين هذه الحقوق والزكاة :

« ومشرعية البذل لهذه الأصناف من غير مال الزكاة لا تقتيد بزمن ، ولا بامتلاك نصاب محدود ، ولا يكون المبدول مقدارا معيناً بالنسبة إلى ما يملك ككونه عشرة أو ربع العشر أو عشر العشر مثلاً ، وإنما هو أمر مطلق بالإحسان موكول إلى أريحية المعطى ، ووقاية الإنسان المحترم من الهلاك والقلق واجبة على من قدر عليها وما زاد على ذلك فلا تقدير له .

« وقد أغفل أكثر الناس هذه الحقوق العامة التى حث عليها الكتاب العزيز لما فيها من الحياة الاشتراكية المعتدلة الشريفة ، فلا يكادون يبذلون شيئاً لهؤلاء المحتاجين إلا القليل النادر لبعض السائلين ... ولو أقاموها لكان حال المسلمين فى معاشهم خيراً من سائر الأمم ، ولكان هذا من أسباب دخول الناس فى الإسلام ، وتفضيله على جميع ما يتصور الباحثون من مذاهب الاشتراكيين والماليين »^(١) .

(١) المصدر السابق ج ٢ ص ٩٤ ، ٩٥ .

٨ - صدقة التطوع (الإحسان الفردى)

١ - حكمتها :

إذا كانت الزكاة مفروضة على الأغنياء ، كحق معلوم للسائل والمحروم ، وكذلك صدقة الفطر على الأغنياء والفقراء الذين يملكون ما يزيد عن قوت يومهم وليمتهم — وإذا كانت الزكاة تدفع إلى الدولة كى توزعها في وجوه توزيعها ، فإن القرآن الكريم أرشد إلى نوع آخر وهو الصدقات الاختيارية التى يوصلها المسلم إلى أخيه المسلم مباشرة دون أن تتدخل الدولة .

وفى هذا يعمل الإسلام على تكوين النفس الخيرة المعطية طوعاً ، والتى تفيض بالخير ابتغاء رضاء الله عز وجل ، دون خشية من عقوبة الحاكم وسطوته ، وفى ذلك تقوية للترابط بين أفراد المجتمع ، حين يحس بعضهم إحساساً مباشراً وحين يلجى بعضهم حاجات بعض ، فالمؤمن ، وقد أحب أخاه المؤمن ، يراه فى حاجة إلى المعونة المالية فيسدد هذه الحاجة ، غير منتظر أن يحول عليه الحول أو يملك نصاباً ، أو أن ما فى يده من المال من حاجته الأصلية ، وإنما يؤثر ما فى ما يده على نفسه ولو كان به حاجة .

وإذا استجاب المؤمنون لداعى هذه الصدقات الاختيارية حللت كثير من المشكلات فى المجتمع ؛ لأن الذى يعطى بلا دافع إلا رضاء الله عز وجل ، ومن غير فريضة عليه لن يستغل من باب أولى فقيراً أو غنياً ؛ ولن يغش ابتغاء كسب من وراء هذا الذئب ولن يحتكر ولن ينقص فى مكيال أو ميزان . . . إلى غير ذلك من النقائص التى يدفع إليها حب المال وتكثيره بدافع غير مشروع ، إنه إذا كان يتنازل عما فى يده طوعاً ، فأدون منه ألا يطعم فى أيدى الآخرين .

ويقول كانت : «الإحسان واجب ، وهؤلاء الذين يزاولونه ، ويرون نتائج واقعية لنياتهم الخيرة يشعرون في قرارة أنفسهم بسعادة يديتونها بها لمن قدموا إليهم الإحسان ، ويعرف الإنسان دوره الاجتماعي لا باعتباره جزءاً من آلة صماء ، بل باعتباره أخاً لسواه من الآدميين الذين تفيض نفوسهم بالإحساس بالتوافق فيما بينهم ، واعتماد كل منهم على الآخر » (١) .

ومن جانب الفقراء والمساكين وغيرهم الذين تربطهم بغيرهم من أفراد المجتمع علاقات البذل والعطاء والمواساة — لن يفكروا في استغلال أو كسب حرام ما دام المال يصلهم من هؤلاء الذين يتعاملون معهم .

ومن كلا الطرفين ستكون في المجتمع علاقات الحب والتعاون والعيش في ظل الله عز وجل الذي أفاض عليهم بتلك النعم التي تتمثل في تعاليم الخير وتدعو إلى التراحم فيما بين أفراد المجتمع .

ومن هنا ندرك السر في مدح الله عز وجل هؤلاء المتصدقين عن طواعية واختيار ، وإعداده لهم الجزاء الأوفى والنعم المقيم ، واعتباره صدقاتهم قرضاً حسناً له عز وجل . ومن أصدق من الله سبحانه وتعالى وفاء ، وفضلاً على هذا الوفاء وهو سبحانه ذو الفضل العظيم ؟

كما ندرك السر في اعتبارها تغطية الخطايا وتمحو الذنوب ، والوعد بإخلاف الله عز وجل لمن ينفقون أضعاف ما يتصدقون به .

٢ — ثواب المتصدقين في الكتاب والسنة :

١ — قال تعالى : « من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً ، فيضاعفه له أضعافاً كثيرة ، والله يقبض ويبسط وإليه ترجعون » ^(١) .

٢ — وقال جل شأنه : « الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرّاً وعلانية فلهم أجرهم عند ربهم ، ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون » ^(٢) .

٣ — وقال عز من قائل : « وسارعوا إلى مفقرة من ربكم ، وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين ، الذين ينفقون في السراء والضراء ، والكاظمين الفیظ والعافين عن الناس ، والله يحب المحسنين » ^(٣) .

٤ — وقال عز وجل : « ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ، ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون » ^(٤) .

٥ — عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي ، صلى الله عليه وسلم قال : سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله ، إمام عادل ، وشاب نشأ في عبادة الله ، ورجل قلبه معلق بالمساجد ، ورجلان تحابا في الله — اجتمعا عليه وتفرقا عليه ، ورجل دعته امرأة ذات منصب وجمال ، فقال : إني أخاف الله ، ورجل تصدق بصدقة فأخفاها ، حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه ، ورجل ذكر الله خالياً ففاضت عيناه » ^(٥) .

٦ — وعن أبي سعيد الخدري ، رضي الله عنه ، عن النبي ، صلى الله عليه وسلم

(٢) البقرة : ٢٧٤ .

(٤) الحشر : ٩ .

(١) البقرة : ٢٤٥ .

(٣) آل عمران : ١٣٣ ، ١٣٤ .

(٥) رواه البخاري ومسلم .

قال : « أيما مسلم كسا مسلماً ثوباً على عرى كساه الله من خضر الجنة ، وأيما مسلم أطعم مسلماً على جوع أطعمه الله من ثمار الجنة ، وأيما مسلم سقى مسلماً على ظمأ سقاه الله من الرحيق المختوم » (١) .

٧ — وعن أبي هريرة ، رضى الله عنه ، قال : قيل يا رسول الله ، أى الصدقة أفضل ؟ قال : جهد المقل ، وابدأ بمن تعول (٢) .

٨ — وعن عائشة ، رضى الله عنها قالت : قال النبي ، صلى الله عليه وسلم : إذا أنفقت المرأة من طعام بيتها — غير مفسدة — كان لها أجرها بما أنفقت ، ولزوجها أجره بما اكتسب ، وللخادم مثل ذلك ، لا ينقص بعضهم من أجر بعض شيئاً (٣) .

صدقة التطوع والزكاة :

وصدقة التطوع أو الإحسان الفردى لها صلة كبيرة بالزكاة ، إذ أنها الإعداد الطيب للنفس الخيرة الكريمة ، والتربية الجيدة للمؤمن الذى يميل ماله عن طواعية ورضا نفس ؛ « فهى التى تبعث فى النفس حب الناس ، وتبهيء جوا اجتماعياً خالصاً يجعل نظام الزكاة نظاماً مثمراً يعمود بالخير على المجتمع ، وبدون هذا التغيير فى قلب المؤمن لا يكون ربيع العشر (٢٥٠/١) سوى بعض ما تحصله الدولة من ضرائب ، وسيحاول دافعها أن يجد من الوسائل ما يمكنه من التهرب من دفعها ، وبذلك تبصر الزكاة أمراً لاجدوى

(١) رواه أبو داود .

(٢) أخرجه أحمد وأبو داود ، وصححه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم .

(٣) رواه البخارى ومسلم .

منه ، وعلى هذا فنجاح الزكاة مرتبط بتهمة الجور النفسى لحب الخير والعزير
من الطمع والبخل «^(١) .

ومن هنا وسع النبي ، صلى الله عليه وسلم ، في مدلول الصدقة بحيث يشمل
كل ما يقدمه المؤمن من خير ومعروف لإخوانه ولجميعه :

عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « كل
معروف صدقة ، وإن من المعروف أن تلقى أخاك بوجه طلق ، وأن تفرغ من
دلوك في إماء أخيك »^(٢) .

ومن أجل هذا نبه رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، إلى ألا يحجم المؤمن
عن الصدقة لظنه أن الصدقة يعطيها لغنى ، فالله يقبلها ما دام قد أخلص النية
في إعطائها ، وهى تؤدى دورها الاجتماعى ، فقص عليهم قصة الرجل الذى
تصدق ، فتبين له أنه تصدق على سارق وزانية وغنى :

عن أبى هريرة ، رضى الله عنه ، أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم قال :
« قال رجل : لأتصدقن بصدقة ، فخرج بصدقته فوضعها في يد سارق ،
فأصبحوا يتحدثون : تُصَدَّقُ الليلية على سارق ، فقال : اللهم لك الحمد على
سارق ، لأتصدقن بصدقة ، فخرج بصدقته فوضعها في يد زانية ، فأصبحوا
يتحدثون : تُصَدَّقُ الليلية على زانية ، قال : اللهم لك الحمد على زانية ،
لأتصدقن بصدقة ، فخرج بصدقته فوضعها في يد غنى ، فأصبحوا يتحدثون :
تُصَدَّقُ الليلية على غنى ، قال : اللهم لك الحمد ، على سارق وزانية وغنى ،
فأتى ، فقيل له : أما صدقتك على سارق فله أن يستعف عن سرقة ،

(١) الإسلام والاشراف ص ١٧٧ .

(٢) رواه الترمذى وقال : هذا حديث حسن صحيح ج ٤ ص ٢٤٧ .

وأما الزانية فلعلها أن تستعف عن زناها ، وأما الفنى فلعله أن يعتبر فينفق مما أعطاه الله ^(١) .

ولعلنا أدركنا أن تربية النفس هذه على السخاء والخير قد أثمرت في إيتاء الزكاة عن سخاء ونفس خيرة بعد أن قرأنا حديث ذلك الرجل الذى استقل أن يأخذ عامل الصدقة من ماله ناقة لا لبن فيها ولا ظهر فى الزكاة ، وأعطاه بدلاً منها ناقة سمينة ، هي أكثر من الواجب عليه ^(٢) .

وبعد أن عرفنا نظام الزكاة خاصة والصدقات عامة؛ ذلك النظام الذى وضعه الحكيم العليم الخبير - يجدر بنا أن نقارن بينه وبين النظام المعاصرة التى حلت محل هذا النظام ، وهى الضرائب ، والضمان الاجتماعى ، والقأمين الاجتماعى ، والإحسان الفردى الاختيارى .

وهذا ما سنعالجه فى الفصل العالى ، حتى يتبين لنا أنه لا يستطيع نظام ما ، وضعه الإنسان أن يحقق الأهداف التى تسعد الناس فى حياتهم وتحقق لهم الأمن والاستقرار ، كما يستطيع النظام الذى وضعه رب الإنسان العليم الحكيم .

(١) رواه البخارى ، واللفظ له ، ومسلم ، والنسائى ، وقال فيه : أما صدقتك فقد تقبلت .

(٢) ص ٢٤٨ من هذا الكتاب .

الفصل السّارِسْ

الزكاة والنظم المعاصرة

(١) خصائص الزكاة

يجدر بنا قبل أن نقارن بين الزكاة والنظم المعاصرة أن نجمل ما عرفناه عن نظام الزكاة من خصائص تميزها عن غيرها من النظم ، حتى تتحدد المعايير وتبين الفروق .

وإن هدف الإسلام - كما يقول بحق أحد العلماء الباحثين - « هو خلق عالمٍ نظيف من وجهة النظر الأخلاقية ، وعادل من وجهة للنظر الاجتماعية ، ومنتهج من وجهة النظر الاقتصادية ، ومتناسق من وجهة النظر الجمالية »^(١) .

وإن نظمه التي وضعها تتلاءم تمام الملاءمة مع أهدافه هذه ، كما نرى ذلك واضحاً في خصائص الزكاة .

١ - الزكاة عبادة وركن من أركان الدين الإسلامي :

وأولى هذه الخصائص أن الزكاة عبادة من العبادات التي فرضها الله على المؤمن ، وبها يتحقق ركن من أركان دينه ، كما بين الرسول ، صلى الله عليه وسلم ، في الحديث الشريف « بُنِيَ الإسلام على خمس » .

يقول العلامة بحر العلوم السكهنوي : « إن الزكاة ليست غرامة ؛ بل عبادة خالصة لله تعالى كسائر العبادات . . . لا بد في أداء الزكاة من النية ؛ لأن الزكاة عبادة عظمى أحد أركان الإسلام ، كما أصالة ، لا يقصد منها إلا الثواب ، فلا بد من النية »^(٢)

(١) الإسلام : الاشتراكية : ص ١٨٩ ، ١٩٠ .

(٢) رسائل الأركان ص ١٦٣ نقلاً من الأركان الأربعة ص ١١٤ .

ويترتب على هذا دوام ذلك النظام واستمراره ؛ نظام الزكاة ، فعلى المسلم الغنى أن يؤدي هذه الفريضة وتلك العبادة ما دام مسلماً ، فدافعه موجود دائماً في قلب المؤمن ، وهو دافع أقوى من الدوافع الأخرى التي تبدو في قلوب الكثيرين من الأغنياء ، والتي هي أقل بكثير من حب المال وغريزة التملك ، وإرضاء الفقراء ، ورعاية المحتاجين ، وإزالة البؤس من المجتمع . . . وغير ذلك من المشكلات التي تحتاج إلى أن يتنازل الأغنياء عن أموالهم دون مقابل حلها .

ويترتب على هذا أيضاً ألا يتهرب المؤمن من دفع زكاته ؛ لأنه حينئذ إن يتهرب من الدولة التي تجمعها ، وإنما يتهرب من ربه وخالقه الذي فرضها عليه ، وعليه حينئذ أن يتعرض للعقاب الأليم الذي ينتظره في الدنيا والآخرة ، كما مر .

وعن على كرم الله وجهه أن النبي ، صلى الله عليه وسلم قال : إن الله فرض على أغنياء المسلمين في أموالهم بقدر الذي يسع فقراءهم ، ولن يجهد الفقراء إذا جاعوا أو عروا إلا بما يصنع أغنيائهم ، ألا وإن الله يحاسبهم حساباً شديداً ، ويعذبهم عذاباً أليماً^(١) .

وعلى العكس من ذلك يجزى الله المؤتين زكاتهم خير الجزاء وأحسنه : (وما أنفقهم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين)^(٢) .

(١) قال الحافظ الهيثمي : رواه الطبراني في الصغير والأوسط ، وقال : تفرد به ثابت بن محمد الزاهد ، قلت : ثابت من رجال الصحيح ، وبقية رجاله وثقوا ، وفيهم كلام . (مجمع الزوائد ج ٣ ص ٦٢) .
(٢) سبأ : ٣٩

٢ — الزكاة ترتكز على حافز خلقى :

وهذا الحافز الخلقى من وراء الزكاة مستمد من مصدر روحى دائم ، وهو الصلاة — كما رأينا — فهي مرتبطة بها ارتباطاً وثيقاً كما مر ، ومستمد من نفس خيرة تفيض دائماً بالخير والمعروف ، وتؤثر دائماً على نفسها ولو كان بها خصاصة .

وهذه الخاصية مرتبطة بالخاصية الأولى ، فالزكاة فرض من فروض الإسلام ، وهي من عند الله ، فهي من مصدر الخير .

ومن هنا يجود المسلم بأطيب ما عنده فى الزكاة ؛ لأنه سعى كريم ، ويجب كل من الغنى والفقير الآخر ، لأن كلا منهما سببٌ فى مجىء الفضل والرحمة إلى الآخر من الله عز وجل ، ولا من ولا إيذاء ، ويتنازل المؤمن عن ماله للزكاة طواعية واختياراً .

وعلى هذا لا يتطلب أمر العدالة الاجتماعية حذاً أو كراهية أو قسراً ، كما اتخذت ذلك النظم الشيوعية .

ولقد أكد القرآن الكريم هذا الجانب الأخلاقى ؛ قال تعالى :

« الَّذِينَ يَنْفَقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، ثُمَّ لَا يُتَّبَعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَنًّا، وَلَا أَذَى لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ، وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ . قَوْلٌ مَعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذَى، وَاللَّهُ غَفِيرٌ حَلِيمٌ ، يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى ؛ كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِئَاءَ النَّاسِ ، وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ، فَثَلَّ كَمَثَلِ صَفْوَانَ عَلَيْهِ تَرَابٌ ، فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا ، لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِمَّا كَسَبُوا ، وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ السَّكَافِرِينَ ، وَمِثْلَ الَّذِينَ يَنْفَقُونَ أَمْوَالَهُمْ

ابتغاء مرضاة الله وثمينة من أنفسهم - كمثل جنة ربوة أصابها وابل فأتت
أكلها ضعفان ، فإن لم يصيبها وابل فطل ، والله بما تعملون بصير . أيود
أحدكم أن تكون له جنة من نخيل وأعناب تجري من تحتها الأنهار له فيها
من كل الثمرات ، وأصابه الكبير وله ذرية ضعفاء ، فأصابها إعصار فيه نار
فاحترقت ، كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون ، يا أيها الذين
آمَنُوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم ، وما أخرجنا لكم من الأرض ، ولا تيسموا
الخبث منه تنفقون ، ولستم بأخذه إلا أن تنفضوا فيه ، واعلموا أن الله
غني حميد ، الشيطان يعدكم الفقر ، ويأمركم بالفحشاء ، والله يعدكم مغفرة منه
وفضلاً ، والله واسع عليم ، يؤتي الحكمة من يشاء ، ومن يؤت الحكمة
فقد أوتي خيراً كثيراً وما يذكر إلا أولوا الألباب ، وما أنفقتم من نفقة
أو نذرتم من نذر فإن الله يعلمه ، وما للظالمين من أنصار ، إن تبدوا الصدقات
فمعمياً هي ، وإن تحفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم ، ويكفر عنكم من
سيئاتكم ، والله بما تعملون خبير ، ليس عليك هدام ، ولكن الله يهدي من
يشاء ، وما تنفقوا من خير فلا أنفسكم ، وما تنفقون إلا ابتغاء وجه الله ،
وما تنفقوا من خير يوف إليكم وأنتم لا تظلمون ، للفقراء الذين أحصروا
في سبيل الله لا يستطيعون ضرباً في الأرض ، يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف
تعرفهم بسيماهم ، لا يسألون الناس إلحافاً ، وما تنفقوا من خير فإن الله به عليم ،
الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرّاً وعلانية فلهم أجرهم عند ربهم ،
ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ، الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم
الذي يتخبطه الشيطان من المس ؛ ذلك بأنهم قالوا : إنما البيع مثل الربا ،
وأحل الله البيع وحرم الربا ، فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف ،
ومن عاد فاولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ، يحق الله للربا ويرى
الصدقات ، والله لا يحب كل كفار أثيم ، إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات ،

وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون^(١) .

يقول الأستاذ سيد قطب عن هذه الآيات : « يعرض السياق لإقامة قواعد النظام الاقتصادي الاجتماعي الذي يريد الإسلام أن يقوم عليها المجتمع المسلم ، وأن تنظم بها حياة الجماعة المسلمة . إنه نظام التكافل والتعاون الممثل في الزكاة المفروضة ، والصدقات المتروكة للتطوع ، وليس النظام الربوي الذي كان سائدا في الجاهلية ، ومن ثم يتحدث عن آداب الصدقة ويلعن الربا ... » .

« يرسم السياق دستور الصدقة في تفصيل وإسهاب ، يرسم هذا الدستور مظللا بظلال حبيبة أليفة ، ويبين آدابها النفسية والاجتماعية ، الآداب التي تحول الصدقة عملا تهذيبيا لنفس معطيها ، وعملا نافعا مربحا لأخذها ، وتحول المجتمع عن طريقها إلى أسرة يسودها التعاون والتكافل ، والتواد والتراحم ، وترفع البشرية إلى مستوى كريم ، المعطي فيه والآخذ على حد سواء »^(٢) .

٣ — الزكاة فيما يزيد على الحاجة الأصلية مع الفنى :

فهى تؤخذ من حوائش الأموال ، ومن فضولها - كما رأينا - وليس مجرد المالك موجبا للزكاة إلا إذا حققت كسبا لصاحبها وعندئذ لا بد أن تصل الملكية إلى قدر معين من الثروة هو النصاب .

وعلى هذا فهى لا ترق دافعها ، ولا يحس الفنى أنها عبء ثميل عليه ،

(١) البقرة : ٢٦٢ - ٢٧٧ .

(٢) فى ظلال القرآن ج ٣ ص ٣٠٤ .

فتورث في نفسه المرارة ، أو اغتصابٌ يفتد منه ما يملك ، قال تعالى : (ويسألونك ماذا ينفقون ، قل العفو)^(١) أى ما زاد من المال عن الحاجة .

٤ — الزكاة تأخذها الدولة وتوزعها :

فلم تترك للأغنياء أن يوزعوها بأنفسهم ، فربما كان منهم من قست قلوبهم وأعرضوا عن ذكر الله فلم يدفعوها ، ولا يتحقق الهدف الاجتماعى من مشروعيتها ، ولم تترك للأغنياء أيضاً حتى توفر للمستحقين كرامتهم ، وتقيم ذل السؤال والمن والاستغلال من بعض الأغنياء الجشعين .

٥ — الزكاة توزع على أصناف مخصوصين :

وهم الذين عينهم الله عز وجل في كتابه الكريم ، ولا يجوز للدولة أن تنفقها في غير هذه الجهات ، أو في المنافع العامة التي يعود أكرها على الأغنياء لا المحتاجين ، وخاصة الفقراء والمساكين « فأموال الزكاة » تخصص قصداً لأغراض معينة ، وطريقة توزيعها تجعلها عوناً اقتصادياً ذا قيمة لمن يحتاج إلى العون . وإذن فالزكاة تحفظ السياسة والمجتمع باعتبارها المادى من الانحلال والفسك ، لأنها تأخذ الدم من الموضع الذى يزيد تجمعه فيه ؛ ليصبه في مجرى بوجهه إلى أجزاء الجسم المصاب بفقر الدم .

وقد وجدنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حث على ألا تعطى الزكاة إلا إلى هؤلاء المستحقين ، كما حث المؤمنين على ألا يأخذوا ما ليس من حقهم .

(٢) الزكاة أم النظم المعاصرة (١) ؟

١ - الزكاة أم الضرائب ؟

(١) وظيفة الضرائب في بادئ الأمر :

لجأت الدولة لنظام الضرائب - في بادئ الأمر - لتحتفظ ^١بنيابة عن دافعيها بقوة تحرسهم ضد خارق القانون وسواهم من الحشرات الاجتماعية في الداخل . وهذه هي قوة الشرطة ، ولتحتفظ بقوة أخرى لتحميهم من الأعداء الخارجيين ، وهذه هي قوة الجيش . وبذلك تحميهم الدولة من القتل والعدوان والنصب والسرقة والغبن . وكذلك قبلت الدولة القيام بأعباء المواصلات ، والبريد ، والتعليم ، والسجون ، والقضاء ، والإدارة . أما ما يزيد عن نفقات كل هذه الأعمال فكان يودع في الخزانة العامة .

(ب) تطور نظام الضرائب :

وبتطور المجتمعات زادت واجبات الدولة ، واتسع - بالتالي - مجال الضرائب وتنوعت وظائفها ، وفي العصر الرأسمالي من تاريخ الاقتصاد وجدت الدولة نفسها وجها لوجه أمام نزعتين متضاربتين ، ويمثل إحدهما رجال الصناعة وسواهم ممن يريدون تجميد الأوضاع على ما هي عليه . ويمثل الثانية العمال الذين كانوا ضحايا استغلال رجال الصناعة ، والذين ثاروا على استغلال الأخيرين لهم ، وكثرت الإضرابات والاضطرابات المالية ، مما جعل المفكرين في الدول

(١) استعنت على كتابة هذا الموضوع بكتاب الإسلام والاشركية في الفصل الذي كتبه عن الزكاة ومقارنتها بالنظم في البلاد الرأسمالية والشيوعية مع الاختصار الشديد

الرأسمالية ينادون بأن تكون الضرائب وسيلة لتحقيق المساواة ، ولتقليل تجمع الثروات في أيدي الطبقات الغنية وتوجيه أعظم نسبة من مصروفات الدولة إلى إنشاء المرافق العامة وجعلها قريبة المنال من الفقراء ، وقد استجابت الدول الرأسمالية لهذه النظرة ، فوسعت من دائرة مصروفات الدولة من الضرائب ، بحيث شملت التعليم والإسكان والتأمين ضد البطالة والتأمين الصحي ، وانتهى الأمر إلى تنظيم الضرائب بحيث تمكن الثروة من الدوران المستمر في الجماعة ، وذلك لأن سوء توزيع الثروة خطر اجتماعي عظيم .

ولكن ، هل حققت الدولة من وراء فرض الضرائب هذا الهدف ؟

الواقع أن الدول الرأسمالية لا تزال عاجزة عن تحقيق المساواة بين نسيجها الاجتماعي ؛ لأننا نجد أن قدرًا ضئيلاً من الدخل الضريبي ينفق لمصلحة الفقراء والاحتاجين وحدهم ، بل إن دافعي الضرائب أنفسهم هم الذين يحققون أكبر نفع مما تنفقه الدولة ، وإن قسطاً غير صغير من الدخل العام يخصص لتسديد الديون العامة ، ولما كان دافعوا الضرائب أنفسهم هم أصحاب الديون فإنهم يحصلون ثمانية على ما دفعوه في صورة ضرائب وعوائد للدولة ، ويمد الدجاج النافر ثمانية ليوضع فوق المائدة ، ويدور المال دورته ، ولكن بين الدولة والرأسماليين ، وتفشل الضرائب مهما كان نوعها ومداهما في التخلص من تجمع الثروات في أيدي قليلة وعلاج التضخم المفرط ، وهذه الحقيقة وحدها تظهر بوضوح فشل نظام الضرائب .

أما الزكاة فكما عرفنا لا تصرف إلا في مواضع محددة لا يمكن بها أن تنسرب الأموال ثمانية إلى دافعيها الأغنياء كما عرفنا .

كما نجد أن كثيراً من الأغنياء وأصحاب الأموال يتهربون من دفع

الضرائب ؛ لأنه ليس وراءهم إلا سلطان الدولة ، فإذا استطاعوا الهرب منها أصبحوا في حل من دفعها ، وهذا ما يشاهد بوضوح من موقف الأغنياء من الضرائب .

أما الزكاة فواجب على الأغنياء بمقتضى إيمانهم وأنها فرض عليهم من الله عز وجل أن يدفعوها ، وهذا دافع قوى ومستمر لا يمكن الانتفلات منه ، هذا إلى جانب الدافع الذى هو وراء الضرائب كذلك وهو سلطان الدولة .

٢ — الزكاة أم الإحسان الفردى ؟

وقد يقال إنه — إلى جانب الضرائب فى النظام الرأسمالى — يوجد الإحسان الفردى والصدقات التطوعية .

ولكن الإحسان الفردى أثبت فشله فى علاج الخلل الاجتماعى والاقتصادى ؛ لأن الرأسماليين لم يدفعهم إلى ذلك دافع أخلاقى أو العطف على الفقراء والبيائسين . وإنما دفعهم إليه إحساسهم بأن الأرض ستنزلق تحت أقدامهم ، وما هى إلا مناورات للحيلولة دون قيام ثورة العمال عليهم ، فهذه الصدقات على هذا النحو تهبط بمستوى العلاقات الاجتماعية بين الناس ، وهى عديمة الأثر فى رأب الصدع الاجتماعى ، وظهر هذا واضحا فى فكرى الغرب الذين وقفوا موقف الخصومة الصريحة من الإحسان الفردى ، فهو يتميز بأنه عديم الأثر ؛ لأنه ليس سوى تخفيف لما يعانيه الفقراء لاجدوى منه ؛ فهو يستر المرض ولا يوقفه ، وهو يعنى وجود شطر من أبناء المجتمع لا فائدة منه من وجهة نظر الشطر الآخر الذى يتيسر له سبيل الربح .

ويعمل هذا الإحسان على التخلص من هذا الفاض البشرى بطريقة هادئة

مقدرة ، ولكنه يصل إلى نفس الهدف الذى تؤدیه المدافع الميكانيكية
والمسدسات الآلية .

ومن ناحية أخرى يعمل هذا الإحسان على إذلال آخذه من العاطلين
والفقراء ، ويحطم كبريائهم واحترامهم لأنفسهم ، ويجعلهم فى بأسهم أضعف من
أن يطالبوا بحقوق قد تكون خطرا على الأغنياء .

ولعل من أعظم الشواهد على حكمة تعاليم الإسلام أن الغرب قد أقلع اليوم
عن الحرية الاقتصادية ، واتجه إلى التخطيط الاقتصادى ، كما بدأ كذلك
فى النظر بين الأزدراء إلى الصدقات الفردية غير المنظمة باعتبارها وسيلة
للتخفيف من حدة الفقر ، وقد عم الاشمزاز من الشحاذين وجامعى التبرعات
بطريقة أو بأخرى .

إن نظام الإحسان الفردى موجود فى المجتمع الإسلامى ، ولكنه ليس بهذه
الصورة التى هو عليها فى المجتمع الرأسمالى . إنه فى المجتمع الإسلامى قائم على
دافع أخلاقى دنى ، وهو وسيلة وتمهيد للأرض التى ينبت عليها نظام الزكاة
كأربنا .

يضاف إلى ذلك أن الغنى فى المجتمع الإسلامى لا يحس بفضل له على الفقراء ؛
لأنه يعطيهم من مال الله ، ومن حقوقهم التى جعل الله لهم : (وأفقهوا مما جعلكم
مستغنين فيه)^(١) . (وآتوهم من مال الله الذى آتاكم)^(٢) (وفى أموالهم
حق للسائل والمحروم)^(٣) .

(١) الحديد : ٧ .

(٢) النور : ٣٣ .

(٣) الذاريات : ١٩ .

فإذا أدى الأغنياء ما عليهم رضى وطيب خاطر اكتسبوا من الله الأجر .
أما إذا قصرُوا أو راوغوا فإنما يراوغون في حق من حقوق الله الذى فُوض
رئيس الدولة المسماة في إجبارهم على أداء حقوقه بالقوة ، وإذا فليس على الفقير
أن يسجد اعترافاً بفضل الغنى أو أن يقف فى حضرته موقف المتزلف فى
المجتمع الإسلامى .

أما فى المجتمع الدينى فإن الغنى يقدم العطاء والمنح الضخمة ايقال بأنه محب
لخير بنى الإنسان ، والارستقراطية على حد تعبير ماركس « تتخذ من كيس
الصدقات علماً ترفعه باسمها الطبقات العامة » ، وتعمل الدعايات الضخمة لما يقدم
هؤلاء الخيرون من صدقات وعطايا على أن يصيحوا قوة لها خطرهما ، وليس من
الغريب أن يأخذ هؤلاء الخيرون فى التأثير على الجماعة تأثيراً مخرباً ، فهم يدسون
بأنفهم فى كل زاوية من زوايا الحياة ، ويعملون على تأخرها بدلا من دفعها إلى
الأمام . والصدقات التى تعلن عن نفسها لا تكون صدقات ، بل لأنها لا تعدو
أن تكون تظاهراً وكبرا ، والأعمال الخيرية التى يقوم بها الأغنياء الأثافيون
ضارة بالجماعة فى عمومها ، ولهذا حذر القرآن الكريم من المن الذى يعقب هذه
الصدقات التى يبذلها أصحابها لنداء المظمة . فقطع الإسلام الطريق على هؤلاء
حتى يحفظ كرامة الفقراء . كما رأينا فى الآيات الكريمة .

فالؤمن يساعد الفقير ليرضى الله عز وجل ويحظى برحمته ، أما غيره فيفعل
ما يفعله ليكتسب سلطة سياسية ، ويحقق لنفسه مكانة اجتماعية ، هذا من الناس
بمنزلة الملح من الطعام ، وذاك جرح يدمى به جسم السياسة ، وبينما تمنح الزكاة
البركة لمعطيها ، والسكفاية لآخذها تنزل صدقات أصحاب الملايين الأشحاء
لعنة وداء فى قلب الجماعة ، فهى تسلب معطيها كيانه الخلقى ، وتحرمه
من إنسانيته .

٣ — الزكاة أم التأمين الاجتماعى ^(١) :

أما الضمانات الناتجة عن نظام التأمين الاجتماعى الذى تقوم به الدولة فإنها تكفل للمواطنين الحد الأدنى لتأمين حياتهم ، فهى لا تعطى الفقير أو العاجز على قدر كفايته ، وإنما تعطى المشترك فيها بقدر اشتراكه ومدة عمله ، بصرف النظر عن حاجته ، وهى تعطى فى هذا الصدد من يحتاج ومن لا يحتاج من المشتركين ، فزيد الغنى فى غناه ، ولا تغنى الفقير عن فقره وحاجته ^(٢) .

(١) هذا النوع من التأمين تقوم به الحكومات بواسطة هيئات تابعة لها ، ويشمل ما يلى :

١ — نظام المعاشات والمكافآت التى تعطى للعاملين عند انتهاء الخدمة أو تركها ، ويقوم بتنظيم ذلك وتوضيح شروطه قانون المعاشات .

٢ — التأمين الاجتماعى ، ويتناول ما يلى :

(أ) تأمين إصابات العمل ، والغرض منه رعاية العامل فى حال إصابته بأحد الأمراض المهنية ، أو بحادث أثناء قيامه بعمله ، أو بسببه ، وتتولى الهيئة المختصة علاج المصاب ، والإنفاق عليه فى هذا السبيل ، وإعطائه معونة مالية مدة تخلفه عن العمل .
(ب) التأمين الصحى : ويستوجب علاج العامل والقيام بنفقات هذا العلاج ، وذلك عندما يمرض ، سواء فى العمل أو خارجه .

(ج) التأمين ضد البطالة : ويستوجب أن يصرف للعامل تعويض مدة بطالته يوازى جانباً من مرتبه الذى دفع الاشتراك على أساسه ، ويصرف له ذلك القدر دورياً .

(د) التأمين ضد الشيخوخة والمعجز والوفاة : وبه يستحق المسنن من معاشا عند بلوغه سن التقاعد أو عند إصابته بمعجز كلى ، كما يستحق ورثته معاشا عند الوفاة .

وتكفل الحكومة هذه الأنواع من التأمين للعاملين نظير استقطاع مبالغ من مرتب كل عامل لكل نوع من هذه الأنواع طبقاً للشروط التى يحددها القانون وهذه المبالغ المستقطعة تعتبر فى واقع الأمر ضريبه فرضها القانون لئلى تتمكن الحكومة من تحقيق هذا النوع من التأمين . (التأمين للدكتور عيسى عبده . دار الاعتصام ص ٣٨ ، ٣٩)

(٢) مشكلة الفقر وكيف عالجها الإسلام ص ٣٠ .

وكان دافع الرأسماليين إليه هو إسكات دعوات الشيوعيين في العالم وإرضاء للطبقات الفقيرة ، ومنه لتأثرهم بالشيوعية^(١) .

وعلى العكس من ذلك الزكاة التي توجه إلى المحتاجين في المقام الأول - كما رأينا ولا يحتاج الأمر إلى أن بدفع المستحق قدرا من الاشتراك حتى يكون له الحق في استحقاقها ، ويعطى منها كفايته .

٤ - الزكاة أم الضمان الاجتماعي ؟

وإذا كنا نجد في النظام الرأسمالي نظاماً تحمل محل الزكاة التي فرضها الإسلام ويحاول مطبقوها أن تؤدي أهدافها ، ولكن ثبت فشلها في حين نجحت الزكاة - فإننا نجد في النظام المقابل ، وهو النظام الشيوعي محاولات لأن تتحمل الدولة مسؤولية التخفيف عن يعانون وطأة الضغط الاقتصادي بما تشرعه من نظم للضمان الاجتماعي .

والضمان الاجتماعي يختلف عن التأمين الاجتماعي في أن الأول لا يحتاج إلى اشتراك من الأعضاء حتى تدفع إليهم إعانات^(٢) ، وإنما تتكون حصيلته من جزء من الضرائب ، ومن تبرعات الخيرين الذين يدفعونها إلى الدولة التي تقوم بتنفيذ هذا النظام ، وتوزع حصيلة أمواله إلى المحتاجين .

وكان أول مظهر رسمي لهذا الضمان في عام ١٩٤١ حين اجتمعت كلمة إنجلترا

(١) الضمان الاجتماعي : ص ١٢٦ .

(٢) هذا في الواقع العملي ، أما في التعريفات له فهو أعم من ذلك بحيث يشمل التأمينات والإعانات وهو يعرف بأنه نظام اجتماعي سياسي اقتصادي يهدف بصورة رسمية مباشرة إلى حماية الأفراد وقاية وعلاجاً من مخاطر الجهل والمرض والفقر ، ويؤمن لهم سبل العيش والراحة في الحياة بمستوى لائق كريم (الضمان الاجتماعي ص ١٢ ، ١٣) .

والولايات المتحدة الأمريكية في ميثاق الأطلنطي على تحقيق الضمان الاجتماعى للأفراد ، وجعلهم فى جميع الأقطار قادرين على الحياة بآمن من الخوف والحاجة^(١) .

ولعل أكبر محاولة فى هذا الصدد هى ما قامت به روسيا حين طبقت نظام الضمان الجماعى الذى يوصف بأنه قد نجح فى علاج الفقر والحاجة .

وهذا الضمان يشمل جميع العمال من جميع أعضاء النقابات الذين يعدلون بالأجر ، ويفرض القانون للنقابات وللعمال أنفسهم جمع الاشتراكات وتوزيعها . والعمال فى روسيا لا يدفعون أى اشتراك للحصول على ضمانات المشروع ، بل يُدفع رأس المال كله من المؤسسات أى أن نسبة خاصة من الأجر تضاف إلى ما يتقاضاه العمال . .

وهذه الميزات كلها لنظام الضمان الاجتماعى فى روسيا .

ولكن هل نجح هذا النظام فى إزالة البؤس والحاجة والتقدم بالمجتمع نحو

السعادة والرفاهية والعدالة ؟

الواقع أنه لم ينجح فى ذلك ، فعلى الرغم من اسمه الرنان لا يشمل جميع المواطنين ، فهو لا يكتفل الضمان لغير سكان المدن ، ويعترف كتاب الشيوعية السوفيتية بضعف هذا النظام ؛ لأنه ليس له نفس الشمول خارج المراكز السكنية الكبرى كاله داخلها ، والظاهر أن فى فترات الاتحاد السوفيتى الواسعة عددا ضخما من التعساء ، ومعظمهم من العمال المستقلين ، الذين يتناقص عددهم تفاقصا سريعا ، ويعانى هؤلاء الفقر والمرض ، ويعجزون عن أن يحصلوا على

العناية الطبية ، أو المساعدات المالية التى يقدمها الضمان الاجتماعى للأعمال
المنتجين للمؤسسات الجماعية .

ولما كان هذا المشروع مفروضا من سلطة عليا مادية فقط دون أن يكون
هناك وازع داخلى ، فإنه لا يستجيب إلا للفرائز الدنيوية ، ومن ثم فإن
استجابة المستفيدين به ليست دائما استجابة سليمة بناءة ، فهم يحاولون استغلاله
بادعاء المرض فى كثير من الأحيان .

والعامل بالإضافة إلى هذا حين يضمن لنفسه حياة معقولة ينبغى للتكاسل
بالأساليب المختلفة لتفادى رقابة رؤسائه مما يكون أثره السئ على
كفاءته الإنتاجية .

كما أن الطريقة التى تفرض بها الدولة السوفيتية هذا النظام لا تترك مجالا
لنشاط فضيلة الجود ، وبالتالى يتبدل شعور الناس ، ويفقد بهم الشعور بمشاكل
الآخرين والإحساس الكرمى بنحوهم ، وتصبح حمايتهم مجرد وجود منظم تنظيميا
آليا ، وعلى نسق واحد ... وينبى كى يكون المجتمع كائنا حيا أن تستمر شعلة
الجود والكرم وهاجة ؛ فهى خير وسيلة لتهديب النفوس ، وبمثل هذه النصيلة
تنبعث فى الناس عاطفة حب الخير والأخوة التى تجعل من أبناء الجنس الإنسانى
فى طول الأرض وعرضها إخوة مترابطين ، مما يؤدى هذا إلى التعاون
المشترك فى تحمل مشكلات الحياة ، والتكاتف بروح المحبة على حلها .

وهذا يدل على أن فكرتهم عن الطبيعة الإنسانية فكرة خيالية رومانتيكية
على الرغم من واقعهم التى يدعون الاتصاف بها .

وإن أكبر نقد يمكن أن يوجه إلى هذا النظام هو نقد الأساس الماركسى
الذى بنى عليه الضمان الاجتماعى وغيره من المشروعات الشيوعية ، إن هذا

الأساس يسلب من الإنسان إنسانيته ، ويجعله مخلوقاً ليس عنده أدنى قدر من الحرية ؛ تلك التي يميز بها الإنسان عن سائر المخلوقات ؛ ذلك أنه من أجل تنفيذ النظام الشيوعي ، بما فيه من مشروع الضمان الاجتماعي لا بد من إثناء غريزة الكراهية الراسخة في أعماق كل نفس ؛ ليثور بها العمال على الأغنياء ، ويأخذوا حقوقهم منهم عن طريق سلطة الحزب الشيوعي ؛ حزب العمال .

وكانت النتيجة التي يمتد بها المنصفون أن العمال قد تخلصوا من عدد من الدكتاتوريين القلائل ، ولكنهم وجدوا أنفسهم في قبضة عدد من مدغولي دكتاتورية مركزية عظمى ، أكثر فاعلية من الدكتاتوريات الصغيرة ؛ لأنها تمسك في يدها بزمام جميع القوى السادية .

والدولة الشيوعية تواجه المواطن بالاختيار بين تأمين حياته وبين حريته ، وهما أمران ينتهي الحال بهما إلى التعارض ، ولا يمكن أن يوجد جنباً إلى جنب في نظام اجتماعي يسوده الحكم المطلق .

وعلى هذا فإن على الإنسان أن يختار بين الحرية والحياة المؤمنة ، ويلقن المواطنون بأنه لا بد أن يتنازلوا عن حقوقهم حتى تتحسن أحوالهم ، وأنهم — إن أرادوا مساواة أكثر فلا بد من أن يقبلوا حرية أقل ، وإن تحقيق الوحدة القومية يقتضي اضطهاد الخارجين عليها ، وإن الكرامة في لبق أحذية السادة الحاكمين ، ومن أجل هذا يصف بعضهم النظام الشيوعي بأنه دكتاتورية تتحكم في العمال .

ومن هنا أصبح العمال مسؤولي الإرادة ، محدودي الذكاء ، كل ما عليهم هو السمع والطاعة ، وإذا أردنا الحكم على الأمور من وجهة نظر أخلاقية لوجدنا أنفسنا مضطرين إلى القول بأنه بالرغم من تحقيق حياة آمنة — وهو

ما يعتبر ميزة ضخمة بلا جدال — فإن هذه الحياة قد نزلت بالكرامة الإنسانية إلى درجة استسلم فيها الضمير ، وضمرت فيها الشخصية الإنسانية .

أما نظام الزكاة ذلك النظام الرباني الحكيم فقد تلافى كل هذه العيوب فهو مسئول عن كل المحتاجين في الدولة ما داموا ممن جعل الله لهم نصيباً من الزكاة ، ومن أجل تسهيل هذا الأمر جعل لكل إقليم أموال زكاته ، وإن كان يبقى لرئيس الدولة أن يستجيب لحالات هي أحوج من ذلك الإقليم إلى زكاته .

والدولة الإسلامية تضمن لكل محتاج أن يعيش عيشاً كريماً حتى وإن كان هذا يدعو إلى الأخذ من الأغنياء أكثر مما عليهم من الزكاة ، ففي المال حق سوى الزكاة ، كما عرفنا ، ولكن ذلك ليس بدافع من إثماء غريزة الخقد والكرامية وتأليب الطبقات ؛ بعضها على بعض ، فالؤمن أخو المؤمن لا يُسلمه ولا يخذله ، والغنى يمد الغناء فيما يبذل من ربه عز وجل ، الذي هو خير الرازقين ، وعنده الجزاء الأوفى .

والمؤمن يستجيب للبذل بدافع من سلطة دينية وأخلاقية مستقرة في نفسه ، وهذه السلطة تحظر عليه أن يأخذ ما ليس من حقه أو أن يتكاسل في عمله ارتسكاناً إلى ما يصرف إليه من زكاة ، ولقد شاهدنا ذلك في التحذير من السؤال ، والإرشاد إلى العمل ؛ لأن اليد العليا خير من اليد السفلى .

والمؤمن يدفع زكاته ؛ لأن نفسه خيرة رباها الإسلام على الجود والكرم الذي يصل بها إلى أن تبذل كل ما عندها ، كما فعل أبو بكر رضي الله عنه ، وكما فعل صاحب الرسول ، صلى الله عليه وسلم بضيف رسوله ؛ عندما

بات صبيته دون عشاء من أجل أن يوفر هو وزوجته عشاء ضيفه ، صلى الله عليه وسلم^(١) .

والمؤمن يفعل ذلك لإيمانه العميق بأن المحتاج أخ له ، ولن يتحقق إيمانه إلا إذا أحب له ما يحب لنفسه .

ومن هنا تشيع عاطفة الحب والتعاون والخير ، وما يتبعها من عاطفة الأمن المعنوية التي هي أقوى من الأمن المادى وهى — فى الحق — مؤدية إليه .

وهل هذا فليس الأمر فى حاجة إلى كبت حريات ؛ لأن الأغنياء يواسون المحتاجين واجباً واختياراً ، ولأنهم يراقبون ربهم صاحب المال وصاحب الفضل ، فليس لهم من الله مهرّب ، ولكن لهم منه عز وجل أكثر مما ينفقون . « وما آتيتكم من ربا ليربوا فى أموال الناس فلا يربوا عند الله ، وما آتيتكم من زكاة تريدون وجه الله فأولئك هم المضعفون »^(٢) .

(١) عن أبى هريرة ؛ رضى الله عنه قال : جاء رجل إلى رسول الله ، صلى الله عليه وسلم فقال : إني مجهود . فأرسل إلى بعض نسائه ، فقالت : لا ، والذي بعثك بالحق ما عندى إلا ماء ، ثم أرسل إلى أخرى ، فقالت مثل ذلك . حتى قالن كلهن مثل ذلك : لا ، والذي بعثك بالحق ما عندى إلا ماء . فقال : من يضيف هذا الليلة رحمة الله ؛ فقام رجل من الأنصار ، فقال : أنا يا رسول الله ، فانطلق به إلى رحله ، فقال لامرأته : هل عندك شيء ؟ . قالت : لا ، إلا قوت صبيائى ، قال : فعمليم بشيء ؟ فإذا أرادوا العشاء فنوميم ، فإذا دخل ضيفنا فاطفئ السراج . وأريه أنا نأكل .

وفى رواية : فإذا أهوى لى كل فقوى إلى السراج ، حتى تطفئ . قال : فقدموا وأكل الضيف ، وباتا طاويين . فلما أصبح غدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال : قد عجب الله من صنيعكما بضيفكما

وفى رواية فنزلت هذه الآية : (ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) . رواه مسلم وغيره . (الترغيب والترهيب ج ٣ ص ٣٦٨ - ٣٥٩) . (٢) الروم : ٣٩ .

وليس هناك إذلال للفقير ؛ لأنه يأخذ حقه ، الذى جعل الله له ، لا من حزب ولا من دولة ، ولكن من الله ، الذى له المال وحده عز وجل ، والدولة تطبق أوامره سبحانه وتعالى .

٥ --- الجمع بين الزكاة وهذه النظم :

وإذا كنا قد رأينا أن الزكاة أنفع وأجدى للمجتمع من هذه النظم جميعها فإنه ينبغي أن ننتقل إلى أمر هام : وهو أنه يجوز أن تكون معها بعض هذه النظم عندما لا تكفى أموالها فى الاستجابة للمحتاجين فى المجتمع خاصة ، أو الحاجة للمجتمع عامة .

وقد رأينا وجود حقوق فى المال سوى الزكاة ، والحث على الإحسان الفردى رأيناه فى الإسلام .

وأجاز كثير من العلماء أن تفرض ضرائب بمجوار الزكاة بشرط أن تراعى قواعد العدالة فى فرضها^(١) .

ولكن الضرائب أو غيرها لا تغنى عن الزكاة لما رأينا من عيوب فيها جميعها ، ولأن فى ذلك تعطيل لنظام الخلق وفريضته واستبداله بنظام المخلوقين^(٢) .

(١) نقه الزكاة ج ٢ ص ١٠٧٢ - ١١٠٥ .

(٢) المصدر السابق ج ٢ ص ١١١٦ .

٦ — واجب على المسلمين العودة إلى نظام الزكاة :

إذا كنا قد رأينا أن عبادة الزكاة أحكم من تلك النظم التي يأخذ بها من في الشرق والغرب ، ويأخذ بها المسلمون وراءهم ، تاركين نظام ربهم الذي فرضه عليهم لصالح شأنهم — فإنه أجدر بهم أن يعودوا إلى دين ربهم ، ويقوموا بما فرض الله عليهم إن أرادوا صلاحا وفلاحا ، ونهوضا من غرتهم ، وخروجا من ظلمتهم التي يتخبطون فيها ، وحالتهم التي يرثى لها .

إن نظام الله عز وجل اعترف بفضله العقلاء والمفكرون سواء أكانوا يدينون بالإسلام أم لا يدينون به ؛ لأنه تفوق على النظم التي عرفت هنا وهناك .

يقول أرنولد في كتابه الدعوة إلى الإسلام : « وإلى جانب الحج نجد إبقاء الزكاة فرضا آخر ، يذكر المسلم بقوله تعالى : (إنما المؤمنون إخوة) ، وهي نظرية دينية تتحقق على صورة رائعة تبعث على الدهش في المجتمع الإسلامي ، وتتجلى في أعمال الشفقة إزاء المسلم الجديد ، ومهما يكن جنسه ولونه وأسلافه ، فإنه يقبل في زمرة المؤمنين ، ويتبوأ مكانه على قدم المساواة مع أقرانه المسلمين » .

ويقول أحدهم : « فالزكاة نظام اجتماعي عام ، ومصدر تدخر به الدولة المحمدية ما تمد به الفقراء وتغنيهم ، وذلك على طريقة نظامية قديمة ، لا استبدادية تحكيمية ، ولا عرضية طارئة ، وهذا النظام البديع كان الإسلام أول من وضع أساسه في تاريخ البشرية عامة ، ففريضة الزكاة ... هدمت السياج الذي كان يفصل بين جماعات الدولة الموحدة ، ووحدت الأمة في دائرة

اجتماعية عادلة ، وبذلك برهن هذا النظام الإسلامى على أنه لا يقوم على أساس الأثرة البهيمية .

ويقول آخر : لقد وجدت فى الإسلام حل المشكلات الاجتماعيتين اللتين تشغلان العالم :

الأولى : فى قول القرآن الكريم : (إنما المؤمنون إخوة) فهذا أجل مبادئ الاشتراكية .

والثانية : فرض الزكاة على كل ذى مال ، وتخويل الفقراء حق أخذها غصبا^(١) ، إن امتنع الأغنياء عن دفعها طوعا ، وهذا دواء القوضوية .

ويقول ماسنيون :

« إن لدين الإسلام من الكفاية ما يجعله يتشدد فى تحقيق فكرة المساواة ، وذلك بفرض الزكاة التى يدفعها كل فرد^(٢) لبيت المال ، وهو يناهض الديون الربوية ، والضرائب غير المباشرة ، التى تفرض على الحاجات الأولية الضرورية ويقف فى نفس الوقت إلى جانب الملكية الفردية ورأس المال التجارى ، وبذلك يحل الإسلام مرة أخرى مكانا وسطا بين نظريات الرأسمالية البرجوازية ، ونظريات البلشفية الشيوعية . »

وغير هؤلاء الكثيرون الذين يعترفون بحكمة الإسلام وفضل نظامه عامة ومنها نظام الزكاة^(٣) .

وخير ما نختتم به كلامنا عن فضل الزكاة كلمة لاسيد محمد رشيد رضا بدعوفها

(١) عن طريق أخذ الدولة لها طبقا . (٢) كل فرد غنى .

(٣) فقه الزكاة ج ٢ ص ١١٢١ - ١١٣٠

المسلمين إلى الأخذ بفريضة الزكاة وكيفية الاستفادة منها لو كانوا يعقلون ؛ لأن فيها عزهم ، وإعادة مجد دينهم الذي أعرضوا عنه فأعرض الله عنهم :

« إن الإسلام يمتاز على جميع الأديان والشرائع بفرض الزكاة فيه — كما يعترف بهذا حكماء جميع الأمم وعقلاؤها — ولو أقام المسلمون هذا الركن من دينهم لما وجد فيهم — بعد أن كثرتهم الله ، ووسع عليهم في الرزق — فقير مدقع ، ولا ذو غرم مفجع ، ولكن أكثرهم تركوا هذه الفريضة فجنوا على دينهم وأمتهم ، فصاروا أسوأ من جميع الأمم حالا ؛ في مصالحهم المالية والسياسية ، حتى فقدوا ملكهم وعزتهم وشرفهم ، وصاروا عائلة على أهل الملل الأخرى ، حتى في تربية أبنائهم . . . تركوا دينهم ، فضاعت بإضاعته لهم دنياهم (نسوا الله فأنساهم أنفسهم ، أولئك هم الفاسقون)^(١) .

« فالواجب على دعاة الإصلاح فيهم أن يبدؤوا بإصلاح من بقى فيه بقية من الدين والشرف ، بقاليف جمعية لتفظيم جمع الزكاة منهم ، وصرفها قبل كل شيء في مصالح المرتبطين بهذه الجمعية دون غيرهم ، ويجب أن يراعى في تنظيم هذه الجمعية أن يسهم المؤلفة قلوبهم مصرفا في تحرير الشعوب المستعمرة من الاستعباد . . . وأن يسهم (سبيل الله) مصرفا في السعى لإعادة حكم الإسلام ، وهو أهم من الجهاد لحفظه في حال وجوده من عدوان الكفار ، ومصرفا آخر في الدعوة إليه ، والدفاع عنه بالألسنة والأقلام ، إذا تعذر الدفاع عنه بالسيوف والأسنة والأسنة النيران .

« ألا إن إيتاء جميع المسلمين أو أكثرهم للزكاة ، وصرفها بالنظام — كاف لإعادة مجد الإسلام ، بل لإعادة ما سلبه الأجانب من دار الإسلام ،

ولإنقاذ المسلمين من رق الكفار ، وما هي إلا بذل العشر أو ربع العشر ، مما فضل عن حاجة الأغنياء ، وإننا نرى الشعوب التي سادت المسلمين بعد أن كانوا سادتهم يبذلون أكثر من ذلك في سبيل أمتهم وملتهم ، وهو غير مفروض عليهم من ربهم »^(١) .

٣ — نحو تنفيذ نظام الزكاة وتطبيقه

وإذا كان نظام الزكاة هو الأوفق والأحكم ، فإنه يجدر بالدول الإسلامية أن تعود إليه ، وذلك بسن القوانين التي تنظم تنفيذه وتطبيقه .

وقد وضعت المملكة العربية السعودية تعليمات لتنظيم تحصيل الزكاة من المكافئين شرعاً ، فأصدرت قرارها الوزاري رقم ٣٩٣ في ٢٩ من جمادى الثاني سنة ١٣٧٠ هجرية .

ويعتبر هذا خطوة في سبيل وضع قانون للزكاة في كل دولة إسلامية .

وهذه هي مواد قانون الزكاة في العربية السعودية^(٢) :

١ — تستحق الزكاة على جميع الأفراد والشركات الذين يحملون الجنسية السعودية على السواء ، ذكوراً أو إناثاً ، بالغين وقاصرين ، أو محجوراً عليهم في ختام كل عام ، وفقاً لأحكام الشريعة الإسلامية ، ابتداء من غرة المحرم ١٣٧٠ هـ .

(١) تفسير المازح ١٠ ص ٤٤٣ - ٤٤٤

(١) نقلاً عن العبادات من القرآن والسنة ؛ للدكتور أحمد الشندور

ص ٢٢٥ - ٢٢٦ .

٢ — تعتبر رموس الأموال ، وغلانها ، وكل الواردات ، والأرباح ،
والمكاسب التي تدخل على الأفراد والشركات المذكورة خاضعة للزكاة بمقتضى
نصوص الأحكام الشرعية فيها .

٣ — تقدر رموس الأموال وغلانها ، وكل الواردات والأرباح والمكاسب
التي تدخل على المكلفين السعوديين من مزاولة تجارة ، أو صناعة ، أو أعمال
شخصية ، أو ممتلكات ومقتنيات نقدية ، مهما كان نوعها ، وكانت صفتها
بما فى ذلك النفقات المالية والتجارية وربح الأسهم . وبصورة إجمالية كل دخل
نصت الشريعة السمعة بوجوب الزكاة عليه .

٤ — تقدر الزكاة على العروض التجارية والممتلكات والمقتنيات النقدية
بموجب القيمة التي تقوّم بها فى نهاية السنة طبقاً للنصوص الشرعية
الواردة فيها .

٥ — يستقر على تقدير زكاة المواشى والأنعام والزروع ، وفقاً للأوامر
والتعليمات ، تؤخذ على نفس الطريقة الجارى العمل بها الآن .

٦ — جميع الأفراد والشركات الذين يزاولون أعمالاً تجارية أو صناعية
ملزمون بمسك دفاتر حسابية منظمة ، يبين فيها رأس المال ، وما دخل عليهم ،
أو خرج منهم فى كل ما يتعلق بالأعمال التي يمارسونها فى خلال كل عام
لتكون مرجعاً لتحقيق الزكاة المفروضة عليهم شرعاً ، ويشترط أن تكون
هذه الدفاتر مصدقة من المحكمة التجارية ، أو كتاب العدل فى الجهات التي
لا توجد فيها محكمة تجارية .

٧ — تقدر الزكاة الشرعية على الذين لا توجد لديهم حسابات يركن
إليها ويعتمد عليها عن طريق تحديد قيسام البضائع والآلات والأدوات

والمقتنيات ، والممتلكات التابعة للزكاة ، وذلك استنتاجاً من موجوداتهم بكاملها في نهاية العام ، أو بصورة تقديرية لمن ليست لهم موجودات ظاهرة .

٨ — يجب على كل من يجب عليه الزكاة شرعاً من الأفراد ، والشركات أن يقدم في الشهر الأول من كل سنة إلى مأموري المسالية المختصين بتحصيل الزكاة بياناً يحتوي على مقدار قيمة ما يملكه من الأموال والبضائع والممتلكات والمقتنيات النقدية ، وما يربحه منها التي يجب عليها كلها الزكاة ومقدار زكاتها الواجبة شرعاً .

٩ — يقوم الموظف المكلف بتحقيق وتحصيل الزكاة بتدقيق البيانات المقدمة من الأفراد والشركات المبحوث عنهم ، ويحق له تدقيق دفاتر وقيود المكلفين بالزكاة عند الاقتضاء ، للتوثق من صحة البيانات ، وبعد التوثيق منها يبلغ المكلف بمقدار ما يجب عليه أدائه بإشعارات رسمية ذات أرومة .

١٠ — إذا وجد المكلف بالزكاة أن المبلغ المشعر بأدائه غير مطابق لواقعه يحق له أن يعترض على الإشمار الذي وصله ، بموجب استدعاء مسبب خاص ، يرسل بطريق البريد المسجل إلى الجهة التي أشعرته بذلك خلال خمسة عشر يوماً من تاريخ وصول الإشمار إليه ، وإلا سقط حقه في الاعتراض والمراجعة ، ويجب عليه أداء المبلغ المشعر بأدائه .

١١ — تقوم الجهة التي تلقت الاعتراض بتقديمه إلى اللجنة البدائية التي تتألف من الأمير ، أو من ينوب عنه ، وعضوية القاضي ، وأكبر مأمور مالي في المنطقة ، وثلاثة أشخاص من وجوه البلدة ، ينتخبهم المجلس الإداري

سنوياً ، وتقوم هذه اللجنة بتدقيق اعتراضات المكلفين ، ويحق لها أن تراجع قيود ودفاتر وحسابات ومستندات أصحاب المؤسسات والتجار ، وكل ما يرشدها إلى الحقيقة ، حيث يكون قرارها مستنداً إلى تلك التدقيقات والتحقيقات ، واللجنة البدائية مكلفة باتخاذ قرارها في غضون خمسة عشر يوماً من تاريخ الاعتراض .

١٢ - للمالية والمكلف الحق في استئناف قرار اللجنة البدائية إلى اللجنة الاستئنافية المنصوص عليها في المادة (٢٦) من القرار (٣٤٠) بتاريخ (١) رجب ١٣٧٠ هـ في نفس الميعاد المحدد في المادة العاشرة من هذا القرار ، هذا فيما إذا بدا لأحدها وجود خطأ أو نقصان في قرار اللجنة البدائية بالنسبة لتحقيقاتها وتدقيقاتها ، وهذه اللجنة مكلفة باتخاذ قرارها في خلال شهر واحد من تاريخ ورود معاملة الاستئناف إليها . وذلك على أكثر احتمال وتقدير .

١٣ - استئناف المالية أو المكلف لا يحول دون دفع الزكاة المتحققه بموجب قرار اللجنة البدائية ، وعلى المكلف دفعها قبل تقديم استئنافه ، وإذا كانت النتيجة تنقيصها لمقدار الزكاة تعاد إليه الزكاة المستوفاة ، وإذا كانت زيادة تحصل منه الزيادة ، ولا ينظر في الاستئناف إلا إذا كان مصحوباً بصورة مصدقة رسمياً من وصول دفع الزكاة المذكور .

١٤ - يحق للجنة البدائية أو الاستئنافية أن تسدعي المكلف أو ممثله للحضور أمامها ، وعليه إجابة طلبها ، فإذا امتنع عن الحضور بغير عذر شرعي يرفض اعتراضه واستئنافه .

١٥ - تطبيق أحكام المادتين (٢١ ، ٣١) من القرار رقم ٣٤٠ تاريخ (١) رجب سنة ١٣٧ هـ بحق المكلفين بأداة الزكاة الشرعية .

١٦ - يقوم بأعمال تحقيق وتحصيل الزكاة الموظفون المنصوص عنهم في المادتين (١٨ ، ١٩) من القرار رقم ٣٤٠ بتاريخ ١ رجب سنة ١٣٧٠ هـ علاوة على قيامه بأعمال تحقيق وتحصيل ضريبة الدخل .

١٧ - إذا حصل تردد أو التباس في تطبيق إحدى المواد الوارد ذكرها بهذا القرار يستوضح منا عن ذلك للإيضاح والتفسير .

١٨ - على الموظفين المسؤولين عن تطبيق هذا القرار مسك الدفاتر اللازمة لتحقيق الزكاة وتحصيلها وتفيد الاعتراضات وتبليغ الاختبارات من المكلفين واستحصل البيانات من المكلفين للزكاة الشرعية .

١٩ - تطبق نسخة كافية من هذا القرار ويعلم في الجرائد المحلية ، ويبلغ إلى من يلزم ، وإلى جميع المصالحات لتنفيذ أحكامه .

٢٠ - يشرف مدير المالية العام على طبع الدفاتر والإشعارات والبيانات المذكورة من هذا القرار وإرسالها إلى المصالحات بأسرع ما يمكن في ٦/٨/١٣٧٠ هـ وزير المالية

وفق الله المسلمين حكماً وشعوباً إلى العمل بدينهم والتمسك بشريعته وأركان وفروضة إنه أكرم مسئول

وننتقل إلى ركن آخر من أركان الإسلام وعبادة أخرى من عباداته وهى الصوم . وذلك فى القسم الثانى من الكتاب إن الله العلى القدير .

والحمد لله رب العالمين

المصادر والمراجع^(*)

- (١) القرآن الكريم .
 - (٢) أحكام القرآن : لأبي بكر محمد بن عبد الله ، المعروف بابن العربي - تحقيق على محمد البجاوي ، ط ٢ ، عيسى البابي الحلبي وشركاه .
 - (٣) إحياء علوم الدين : للإمام أبي حامد الغزالي - دار الشعب بالقاهرة .
 - (٤) اختلاف الحديث على هامش ج ٧ من كتاب الأم : للإمام محمد بن إدريس الشافعي - طبعة دار الشعب بالقاهرة .
 - (٥) الاختيار لتعليل المختار : للإمام عبد الله بن محمود بن مودود بن محمود الموصلي (ت ٦٨٣ هـ) - تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد ، مكتبة الجامعة الأزهرية بمصر ط ٢ ، ١٣٧٢ هـ - ١٩٥٢ م .
 - (٦) الأركان الأربعة في ضوء الكتاب والسنة : لأبي الحسن علي الحسيني الندوي - ط ٢ ، ١٣٨٨ هـ - ١٩٦٨ م دار الفتح - بيروت .
 - (٧) الاستذكار لمذاهب فقهاء الأمصار وعلماء الأقطار ، فيما تضمنه الموطأ من معاني الرأى والآثار : لأبي عمر يوسف بن عبد الله بن عبد البر (ت ٤٦٣ هـ) تحقيق الأستاذ على النجدي ناصف ، المجلس الأعلى للشئون الإسلامية بالقاهرة .
 - (٨) الإسلام عقيدة وشريعة : للشيخ محمود شلقوت - دار الشروق ، ط ٨ ، ١٣٩٥ هـ - ١٩٧٥ م .
 - (٩) الإسلام والاشتراكية : ميرزا محمد حسين - ترجمة د . عبد الرحمن أيوب الدار المصرية للتأليف والترجمة بالقاهرة .
-
- (*) ألقاب السادة المؤلفين مخفوفة ، ولا يؤخذ في الاعتبار الألف واللام في الترتيب .

- (١٠) الأموال : لأبي عبيد القاسم بن سلام (ت ٢٢٤ هـ) تحقيق محمد خليل هراس ،
مكتبة الكليات الأزهرية ١٣٩٦ هـ - ١٩٧٦ م .
- (١١) الأهرام « صحيفة » ٢٥ / ١٢ / ١٩٧٧
- (١٢) بحث مقارن في الزكاة : د. محمود علي أحمد ، دار الهدى للطباعة
١٣٩٧ هـ - ١٩٧٧ م .
- (١٣) بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع للكاساني (ت ٥٨٧ هـ) مطبعة شركة
المطبوعات العلمية ١٣٢٧ هـ .
- (١٤) بداية المجتهد ونهاية المقتصد : لأبي الوليد محمد بن أحمد بن رشد
(ت ٥٩٥ هـ) ، دار الكتب الحديثة .
- (١٥) بلوغ الرام من أدلة الأحكام : للحافظ ابن حجر المستطاني (٧٧٣ هـ -
٨٥٢ هـ) ، مصطفى البابي الحلبي ١٣٥١ هـ .
- (١٦) تحفة الأحوذى بشرح جامع الترمذى : لأبي العلى محمد عبد الرحمن بن
عبد الرحيم المباركفوري (١٢٨٣ - ١٣٥٣ هـ) ، تحقيق عبد الوهاب
عبد اللطيف ، المكتبة السلفية بالمدينة المنورة .
- (١٧) الترغيب والترهيب من الحديث الشريف : للإمام عبد العظيم بن
عبد القوى المنذرى (ت ٦٥٦ هـ) ، تحقيق مصطفى محمد عمارة ، مكتبة
مصطفى البابي الحلبي ، ط ٢ ، ١٣٧٣ هـ - ١٩٥٤ م .
- (١٨) التطبيق المعاصر للزكاة : د. شوقي إسماعيل شحاته ، دار الشروق ،
جدة ، ط ١ ، ١٣٩٧ هـ - ١٩٧٧ م .
- (١٩) تفسير القرآن العظيم : للحافظ إسماعيل بن عمر بن كثير (٧٠٠ - ٤٧٤ هـ)
تحقيق عبد العزيز غنيم وآخرين ، دار الشعب بالقاهرة .
- (٢٠) تفسير المنار : للسيد محمد رشيد رضا ، الهيئة المصرية العامة للكتاب
١٩٧٣ م .

(٢١) الجامع الصحيح « سنن الترمذى » : لأبى عيسى محمد بن عيسى الترمذى
(٢٠٩ - ٢٩٧ هـ) ، تحقيق أحمد شاكر وآخرين ، مطبعة مصطفى
الباي الحلبي .

وطبعة الجامع الصحيح ، بشرح تحفة الأحوذى : المباركفورى
(١٣٨٣ هـ - ١٩٥٣ م) نشر المكتبة السلفية بالمدينة المنورة .

(٢٢) الجامع لأحكام القرآن : لأبى عبد الله القرطبي ، طبعة دار الشعب
بالقاهرة .

(٢٣) حجة الله البالغة : لشيخ ولى الله بن عبد الرحيم الدهلوى ، دار المعرفة
للطباعة والنشر بيروت - لبنان ، وطبعة دار الكتب الحديثة ، تحقيق
السيد سابق .

(٢٤) حكم القامنين التجارى فى الشريعة الإسلامية : د. عبد الناصر توفيق
المطاز ، مستخرج من مجلة إدارة قضايا الحكومة ، عدد ٢ ، السنة
المشرون .

(٢٥) الهدى : د. محمد عبد الله دراز ، مطبعة السعادة بمصر ١٣٨٩ هـ - ١٩٦٩ م .

(٢٦) الرسالة : لعبد الله بن أبى زيد القيروانى ، عيسى الباي الحلبي وشركاه .

(٢٧) الرسالة : للإمام محمد بن إدريس الشافعى (١٥٠ - ٢٠٤ هـ) ، تحقيق أحمد

محمد شاكر ، ط ١ ، ١٣٥٨ هـ - ١٩٤٠ م ، مصطفى الباي الحلبي
بالقاهرة .

(٢٨) الزكاة : للأستاذ محمد أبو زهرة « بحث فى كتاب التوجيه فى التشريعى

فى الإسلام ج ٢ ، مجمع البحوث الإسلامية ١٣٩٢ هـ - ١٩٧٢ م .

(٢٩) سبل السلام : للإمام محمد بن إسماعيل الصفهاني ، المعروف بالأمير

(١٠٩٩ هـ - ١١٨٣ م) شرح طه الزيني ، دار الشعب بالقاهرة .

(٢٧ - العبادات)

(٣٠) سنن ابن ماجه : لأبي عبد الله محمد بن يزيد القزويني (٢٠٧ - ٢٧٥ هـ)

تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ، مكتبة عيسى البابي الحلبي بالقاهرة .

(٣١) سنن أبي داود : سليمان بن الأشعث ، تحقيق عزت الدعاس ، حمص

١٣٨٨ هـ - ١٩٦٩ م .

وطبعة مصطفى البابي الحلبي ١٣٧١ هـ - ١٩٥٢ م .

(٣٢) سنن النسائي : لأبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي (٢١٥ - ٣٣٣ هـ)

المكتبة التجارية الكبرى بالقاهرة .

(٣٣) صحيح البخاري : أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري ، دار الشعب

بالقاهرة .

(٣٤) صحيح مسلم : ابن الحجاج القيسابوري بشرح يحيى بن شرف النووي ،

تحقيق عبد الله أحمد أبو زينة ، دار الشعب بالقاهرة .

(٣٥) الصلاة ، صفة ووقاية وعلاج : د. محمد زكي سويدان ، كتاب الهلال

عدد ٢٨٥ .

(٣٦) الضمان الاجتماعي ، دراسة مقارنة : د. صادق مهدي السعيد ، دار

السكر العربي .

(٣٧) العبادة في الإسلام : د. يوسف الفرضاوي ، دار الجميع للطبع والنشر

والتوزيع ، مصر .

(٣٨) العبادات في الإسلام : د. محمد إسماعيل عبده ، ط ٢ ، مكتبة نهضة

مصر بالقاهرة .

(٣٩) العبادات من القرآن والسنة : د. أحمد القندور ، ط ١ ، ١٣٨٥ هـ -

١٩٦٥ م ، دار المعارف بمصر .

(٤٠) غريب الحديث لابن قتيبة : عبد الله بن مسلم ، تحقيق د. عبد الله

الجبوري ، وزارة الأوقاف بالعراق « الكتاب ٢٣ » .

(٤١) الفتح الكبير في صم الزيادة إلى الجامع الصغير : زهما للجلال السيوطي ،
ليوسف النبهاني ، دار السكتب العربية بالقاهرة .

(٤٢) فقه الزكاة : د . يوسف القرضاوي ، ط ٣ ، ١٣٩٧ هـ - ١٩٧٧ م ،
مؤسسة الرسالة .

(٤٣) فقه السنة : للسيد سابق ، مكتبة الآداب بالقاهرة وطبعة بيروت في مجلدين .

(٤٤) في ظلال القرآن : سيد قطب ، دار الشروق ، ط ٣ .

(٤٥) فيض القدير ، شرح الجامع الصغير : لعبد الرؤوف المناوي ، ط ٢ ،
١٣٩١ هـ - ١٩٧١ م ، دار النهضة الحديثة ، بيروت .

(٤٦) كشف الستور عن فرضية الوتر : لعبد الغني النابلسي ، مكتبة الخانجي بالقاهرة .

(٤٧) كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال : لعلاء الدين علي المتقي بن حسام الدين
الهندي (٩٧٥ هـ) مكتبة التراث الإسلامي ، حلب .

(٤٨) اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان : لمحمد فؤاد عبد الباقي ، ط ١ ،
عيسى البابي الحلبي وشركاه بالقاهرة .

(٤٩) مجمع الروائد ومنبع الفوائد : الحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي
(ت ٨٠٧ هـ) مكتبة القدسي ١٣٥٢ هـ .

(٥٠) المجموع ، شرح المذهب للنفووي (ت ٦٧٦ هـ) ، إدارة الطباعة المنيرية
بالقاهرة .

(٥١) المحلى : للإمام أبي محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الأنباري
(ت ٥٤٦ هـ) طبعة المنيرية بتحقيق وتعليق الشيخ أحمد شاكر .

(٥٢) مسالك الدلالة في شرح متن الرسالة : لأبي القيس أحمد بن محمد الصديق
تصحيح عبد الله الصديق الفاري ، مكتبة القاهرة ، ط ١ .

(٥٣) المسند : للإمام أبي عبد الله بن حنبل ، دار صادر بيروت ، ط ١ ،
١٣٨٩ هـ - ١٩٦٩ م .

(٥٤) مشكلة الفقر وكيف عالجها الإسلام : د. يوسف القرضاوى ، مكتبة وهبة .

(٥٥) المصنف : عبد الرزاق بن همام الصنعائى (١٢٦ - ٢١١ هـ) تحقيق حبيب الرحمن الأعظمى ، من منشورات المجلس العلمى ، المكتب الإسلامى بيروت ط ١ ، ١٠٩٠ هـ - ١٩٧٠ م .

(٥٦) المعجم الصغير : لأبى القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب اللخمي الطبراني (ت ٣٦٠ هـ) ، المكتبة السلفية بالمدينة المنورة .

(٥٧) المغنى : لابن قدامة المقدس (ت ٦٣٠ هـ) طبعة المفار ط ٣ .

(٥٨) المنتقى من أحاديث الأخكام : لمجد الدين عبد السلام بن عبد الله بن تيمية المطبعة السلفية بالقاهرة .

(٥٩) الموطأ : للإمام مالك بن أنس ، تخريج محمد فؤاد عبد الباقي ، دار الشعب بالقاهرة .

(٦٠) النهاية فى غريب الحديث والأثر : لمجد الدين أبى التعدادات المبارك بن محمد الجزرى بن الأثير (٥٤٤ - ٦٠٦ هـ) ، تحقيق ظاهر أحمد الزاوى ، ومحمود محمد الطناحى ، عيسى البابى الحلبي وشركاه .

(٦١) نور الإيضاح : لحسن بن عمار الشربلاوى ، الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية ١٣٩٢ هـ - ١٩٧٢ م .

فهرس

مقدمة (ج - ز)

تقدمة في حقيقة العبادة - والدين والعبادة ، ومقاصد العبادة
والعبادات بمعناها الخاص ص ١ - ٨

ص ٩ - ٤٦ الفصل الأول : الطهارة

قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة) الآية الكريمة ص ١١
المياه الطاهرة المطهرة ص ١٢ . ما ينجس الماء ص ١٤ . الطهارة من النجاسات ص ١٦ .
الوضوء ص ١٩ . فضل الوضوء ص ١٩ . مكانة المتوضئين
يوم القيامة ص ٢٠ . الوضوء يغفر الذنوب ص ٢١ . أن يحافظ على
الوضوء إلا مؤمن ص ٢٢ . وضوء رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ص ٢٢ .
فضل إسباغ الوضوء ص ٢٤ . أعمال الوضوء ص ٢٥ . البسملة في أول
الوضوء ص ٢٥ . التسمية في أول الوضوء ص ٢٦ . السواك ص ٢٦
غسل الكفين ص ٢٧ . المضمضة والاستنشاق ص ٢٨ . غسل الوجه
ص ٢٨ . غسل اليدين إلى المرفقين ص ٢٩ . المسح بالرأس ص ٢٩ .
مسح الأذنين ص ٣٠ . غسل الرجلين إلى الكعبين ص ٣٠ . من أدب
النبي صلى الله عليه وسلم في الوضوء ص ٣١ .
ما جعل الله عليكم في الدين من حرج ص ٣٣ . المسح على الخفين
وإفاقة الرأس ص ٣٣ . التيمم ص ٣٥ . فواقض الوضوء والتيمم ص ٣٧
ص ٤٣ : الغسل

بما يستحب له الغسل ص ٤٥ . غسل النبي صلى الله عليه وسلم ص ٤٦ .

الفصل الثاني : الصلاة

مكانتها وأثرها في سلاح المؤمن والمجتمع ، ومتى تحقق ثمرها ص ٤٧ - ٥٩
مكانة الصلاة في الكتاب والسنة ص ٤٩ . أثر الصلاة في سلاح المؤمن
ص ٥٠ . متى تحقق الصلاة ثمرها ص ٥٨ .

٢١٣ - ٦١ الفصل الثالث : أحكام الصلاة

مواقيت الصلاة . ص ٦٣ - ٧٩

مدار تقديم الصلاة في أول الوقت أو تأخيرها - قبل أوقات السكراهة -
على التيسير ورفع الحرج عن المسامين ص ٦٥ . الصبح ص ٦٥ . الظهر
ص ٦٦ . العصر ص ٦٧ . المغرب ص ٦٧ . العشاء ص ٦٨ .
الصلاة في أول الوقت عامة أفضل ص ٦٩ . الأوقات التي تذكره الصلاة
فيها ص ٧٠ . من أدرك ركعة من الوقت أدرك الصلاة ص ٧١ . الجمع
بين الصلاتين ص ٧٢ . قضاء الفوائت ص ٧٣ . ينبغي الترتيب في قضاء
الفوائت ص ٧٤ . الأذان والإقامة ص ٧٥ . صفة الأذان ص ٧٥ .
حكمة الأذان ص ٧٧ : فضل رفع الصوت في الأذان ص ٧٨ .

شروط الصلاة : ٧٩ - ٨٩

دخول الوقت ص ٧٩ . الطهارة من الحدث الأصغر والأكبر ص ٨٠ .
طهارة البدن والثوب والمكان الذي يصلي فيه ص ٨٠ . الأما كن المنهى عن
الصلاة فيها ص ٨١ . الحكمة في النهي عن الصلاة في هذه الأما كن ص ٨٢ .
ستر العورة ص ٨٣ . بدن المرأة كله عورة إلا وجهها وكفيها ص ٨٤ .
حكمة ستر العورة ص ٨٥ . استقبال القبلة ص ٨٥ . حكمة استقبال
القبلة ص ٨٦ . حكم من خفيت عليه القبلة ص ٨٨ . متى يسقط
شرط استقبال القبلة ص ٨٨ .

صفة صلاة رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ص ٩٠ - ١٤٢
وصف الصحابة المجعل لصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ص ٩٠ .
الوصف المفصل ص ٩٢ . تكبيرة الإحرام ص ٩٣ . وضع اليد اليمنى
على اليسرى ص ٩٥ . نظر المصلي إلى موضع سجوده ص ٩٥ . استفتاح
الصلاة ص ٩٦ . الاستعاذة ص ١٠٠ . قراءة الفاتحة ص ١٠٠ . الفاتحة
فضل من الله ورحمة ص ١٠٢ . قراءة آيات من القرآن بعد فاتحة الكتاب
ص ١٠٦ . الركوع ص ١٠٨ . تمجيد الله عز وجل في الركوع ص ١٠٩ .

ذكر الله بعد الركوع ص ١١٣ . السجود ص ١١٤ . سجود رسول
الله صلى الله عليه وسلم ص ١١٥ . الذكر والدعاء في السجود ص ١١٦ .
أثر السجود وفضله ص ١١٨ . الجلوس بين السجدين ص ١١٩ . الدعاء
بين السجدين ص ١٢٠ . النهوض إلى الركعة الثانية ص ١٢١ . التشهد الأول
ص ١٢١ . الجلوس في التشهد ص ١٢٢ . حكمة الإشارة بالأصبع ص
١٢٣ . التشهد الأخير ص ١٢٥ . صيغ التشهد ص ١٢٥ . الصلاة
على الرسول صلى الله عليه وسلم بعد التشهد ص ١٢٧ .

ليكن تكون صلاة المؤمن حية ، وفيها القدوة برسول الله صلى الله عليه
وسلم ص ١٣٨ . حضور القلب ص ١٣٨ . الفهم في الصلاة ص ١٣٩
التعظيم لله عز وجل ص ١٣٩ . الطيبة والرجاء والحياء ص ١٤٠ .
ما يباح في الصلاة وما يكره وما يظلمها ص ١٤٢ .

ما يباح في الصلاة ص ١٤٣ . البكاء والتأوه والأنين ص ١٤٣ . قتل
العقرب والحية والزناير ص ١٤٣ . حمل الصبي وتعلقه بالمصلي ص ١٤٣ .
التسبيح والتصفيق في الصلاة ص ١٤٤ . الفتح على الإمام ص ١٤٤ .
حمد الله عند العطاس أو عند حدوث نعمة ص ١٤٥ . السجود على ثياب
المصلي أو عمامته لئلا يذر ص ١٤٥ . ما ذكره حجة الله الدهلوي . دأشياء
لا تنفس الصلاة ، ص ١٤٥ . القراءة في المصحف ص ١٤٦ . شغل القلب
عن أعمال الصلاة لا يبطل الصلاة ص ١٤٦ .

ما يكره في الصلاة ص ١٤٧ .

العبث بأشوب أو البدن أو تسوية الحصى من غير داع ص ١٤٧ . رفع
البصر إلى السماء ، النظر إلى ما يلي عن الصلاة ص ١٤٧ . الإشارة باليدين
عند السلام ص ١٤٨ . الصلاة مع مدافعة الأخبثين ونحوهما بما يشغل القلب
عن الصلاة ص ١٤٨ . الصلاة عند مغالبة النوم ص ١٤٨ . التزام مكان
خاص من المسجد للصلاة فيه غير الإمام ص ١٤٩ .

مبطلات الصلاة ص ١٤٩ .

الأكل والشرب عمداً ص ١٤٩ . السلام عمداً في غير مصالحة الصلاة
ص ١٤٩ . العمل الكثير عمداً ص ١٤ . ترك ركن أو شرط عمداً ص ١٥٠ .
الضحك في الصلاة ص ١٥١ .

سجود السهو : ص ١٥١

الشك في الصلاة ، في عدد الركعات أو في الركوع والسجود ص ١٥١ .
نسيان التشهد الأول أو سئنه من سبعين الصلاة ص ١٥٢ الزيادة في الصلاة
ص ١٥٣ السلام قبل إتمام الصلاة ص ١٥٤ يتشهد المصلي في سجود السهو
ص ١٥٥ الأفضل متابعة الوارد في السجود قبل السلام أو بعده ص ١٥٥

أنواع الفروض ص ١٥٦

عدد ركعات فروض الصلوات في الحضر والسفر ص ١٥٦ تنقص ركعات
الأربع ، أو بعضها في حالتين ص ١٥٧ حالة السنين والخوف ص ١٥٧

صلاة الجمعة ص ١٥٨

حكمة وجوبها ص ١٥٩ خطبة الجمعة ص ١٦١ ما كان يخاطب رسول الله ،
صلى الله عليه وسلم ص ١٦٢

صلاة المريض ص ١٦٤

صلاة الجنازة ص ١٦٥ كيفيتها ص ١٦٥ الدعاء الميميت في الصلاة ص ١٦٧

الصلاة على الغائب ص ١٦٨

صلاة الجماعة : ص ١٦٩

حكمها ص ١٧٠ حضور النساء إلى الجماعة ص ١٧١ ما ينبغي للإمام
أن يفعله : أن يخفف الصلاة ص ١٧٢ أن يطيل في الركعة الأولى ص ١٧٣
أن يستقبل المأمومين بوجهه بعد الصلاة ص ١٧٣ ما ينبغي للمأموم ص ١٧٣
يجوز أن يتفرد المأموم عن الإمام لعذر ص ١٧٤ في صلاة الخوف ص ١٧٤
وفي حالة إطالة الإمام وعذر بعض من يصلي خلفه ص ١٧٥ المسبوق ص ١٧٦
بعض الأعذار التي ترخص بالتخلف عن الجماعة ص ١٧٧ البرد أو المطر —
مدافعة الأخبثين ص ١٧٨ الأحق بالإمامة ص ١٧٨ ومن تذكره إمامته ومن

لا تصح ص ١٧٨ إمامة المرأة للفساء ص ١٧٩ الحالات التي يكون الإمام فيها أقل من المأموم والصلاة جائزة ص ١٨٠ حكم الإمام إذا تذكر أنه محدث أو أحدث ص ١٨٢ من أم قوماً يكرهونه ص ١٨٢ موقف الإمام والمأمومين ص ١٨٣ الحث على تسوية الصفوف وتسديد خلفها ص ١٨٤

النوافل : ص ١٨٥

حكمتها ص ١٨٥

السنن اليومية : السنن الراقية المؤكدة ص ١٨٦ الوتر : وقته ص ١٨٧ القراءة والقنوات فيه ص ١٨٩ قضاء الوتر والسنن المؤكدة ص ١٩٠ السنن غير المؤكدة ص ١٩١ استحباب الفصل بين الفريضة والنافلة ص ١٩٣ قيام الليل ونفضله ص ١٩٣ عدد ركعاته ص ١٩٦ صلاة الضحى ص ١٩٦ تحية المسجد ص ١٩٨ الصلاة عقب العشاء ص ١٩٨

السنن غير اليومية : صلاة العيدين ص ١٩٩ وقتها ص ٢٠٠ كيفيتها ص ٢٠٠ خطبة العيدين ص ٢٠١ صلاة التراويح ص ٢٠٣ صلاة الاستخارة ص ٢٠٤ صلاة الحاجة ص ٢٠٥ صلاة الاستسقاء ص ٢٠٦ صلاة المكسوف ص ٢٠٩ السجدة النوافل ص ٢١٢ سجود التلاوة ص ٢١٢ سجدة الشكر ص ٢١٣

الفصل الرابع

الزكاة : مكانتها في الكتاب والسنة، وأثرها في الفرد والمجتمع ص ٢١٥-٢٢٧ معنى الزكاة ص ٢١٧ مكانة الزكاة في الكتاب والسنة ص ٢١٨ أثر الزكاة في الفرد والمجتمع ص ٢٢٥.

الفصل الخامس

أحكام الزكاة ص ٢٢٩

شروط وجوب الزكاة ص ٢٣١ أنواع أموال أموال الزكاة ص ٢٣٤ زكاة النعم ص ٢٣٥ - ٢٥٠ النصوص التي جاءت في تقديرها ص ٢٣٥

مقادير زكاة النعم ص ٢٤٠ مقادير زكاة الإبل ص ٢٤٠ مقادير زكاة
الغنم ص ٢٤٢
مقادير زكاة البقر ص ٢٤٢ هل يجوز أن تقوم هذه المقادير وتخرج قيمتها؟
ص ٢٤٣ لا يؤخذ في الاعتبار كون هذه الأنصبة ومقاديرها في ملك رجل
واحد أو أكثر ص ٢٤٤ هل يشترط السوم؟ ص ٢٤٤ لم يحدد رسول الله ،
صلى الله عليه وسلم في المقادير أسنانها ص ٢٤٦ رعاية مصلحة المالك والفقير
فيما يؤخذ ص ٢٤٦ النقص والزيادة أثناء الحول ص ٢٤٩ زكاة الحيوان
غير النعم ص ٢٥٠ .

زكاة الزروع والثمار ص ٢٥١ - ٢٦٤

زكاة الزروع والثمار ثابت وجوبا بالقرآن الكريم ص ٢٥١ الأصناف
التي تؤخذ منها الزكاة ص ٢٥٢ هل يشترط النصاب ص ٢٥٤ لا يشترط حولان
الحول ص ٢٥٦ مقدار زكاة الزروع والثمار ص ٢٥٦ تقدير الزكاة خرصا
ص ٢٥٨ ما يقاس على الزروع والثمار ص ٢٦١ زكاة العقارات والمصانع
والمستغلات ذات الإيراد ص ٢٦١

زكاة النقود ص ٢٦٤ - ٢٨٠

الذهب والفضة هي أساسا النقود ص ٢٦٤ نصاب الذهب والفضة ص ٢٦٦
مقدار النصاب بالعملة التي في أيدينا ص ٢٦٧ تقدير وزن المثقال أو الدينار
الشرعيين ص ٢٦٧ تحويل النقود إلى بعضها وضمها ص ٢٦٩ النقود الورقية
أو المعدنية من غير الذهب والفضة ص ٢٧٠ الحسابات الجارية والودائع
لأجل ص ٢٧١ الأسهم والسندات وشهادات الاستثمار ص ٢٧٢ الزكاة على
وثائق التأمين على الحياة ص ٢٧٤ زكاة الخلي ص ٢٧٥ زكاة كسب العمل
والمن الحرة ص ٢٧٨ مقدار النصاب والزكاة فيها ص ٢٨٠

زكاة الركاز وما يخرج من البحر ص ٢٨١

زكاة الركاز (الثروة المعدنية والكنوز) ص ٢٨١ مقدار الزكاة في

الركاز ص ٢٨٣ هل يشترط النصاب ص ٢٨٤ لا يشترط الحول ص ٢٨٤
الركاز ملك للدولة ، ولكن فيه زكاة ص ٢٨٥ زكاة ما يخرج من البحر ص ٢٨٦

زكاة عروض التجارة ص ٢٨٨

أموال التجارة ص ٢٨٨ وجوب الزكاة في عروض التجارة ص ٢٩٥ التخيير
بين دفع الزكاة من العروض أو القيمة ص ٢٩٦ من التيسير على التجار ص ٢٩٦

زكاة الدين ص ٢٩٧

الديون مرجوة الأداء ص ٢٩٧ الديون غير مرجوة الأداء ص ٢٩٨
الديون التي على الرجل ص ٣٠١ حكم الزكاة إذا لم تؤد ص ٣٠٢
الحكمة في مقادير الزكاة في الأموال بشروطها ص ٣٠٣

جمع الزكاة ص ٣٠٦

الزكاة عمل من أعمال الدولة ص ٣٠٦ حكمة جمع الدولة للزكاة ص ٣٠٩
عمال الزكاة ص ٣١٥ على عامل الزكاة أن يؤدي ما يجمعه تاما ص ٣١٧
رفق العامل بالمصدقين ص ٣١٨

إيتاء الزكاة ص ٣١٩ :

المعاملة الطيبة للعمال ص ٣١٩ الأداء وشروطه الباطنة والظاهرة ص ٣٢٠
الآداب الظاهرة ص ٣٢١ الآداب الباطنة ص ٣٢٢

مصارف الزكاة ص ٣٢٩ :

تكفل الله عز وجل ببيان من تصرف إليهم الزكاة ص ٣٢٩ الفقراء
والمساكين ص ٣٣٠ العاملون على الزكاة ص ٣٣٤ المؤلفة قلوبهم ص ٣٣٤
في الرقاب ص ٣٣٩ الفارمون ص ٣٤٠ في صليل الله ص ٣٤٢ ابن السبيل ص ٣٤٤
الترتيب في الآية الكريمة ص ٣٤٦ التوزيع على هذه الأصناف ص ٣٤٧
معرفة المستحقين ص ٣٤٨ الزكاة لمستحقها ، وتنفيذ غير المستحقين من أخذ

الزكاة ص ٣٥٠ هل يعطى من الزكاة أهل الذمة ؟ ص ٣٥٣ هل يعطى الفسقة
وأهل المذاهب المخالفة ص ٣٥٥ مدى استحقاق الوالد والابن والأقربين
والزوجة والزوجة للزكاة ص ٣٥٦ بنو هاشم والزكاة ص ٣٥٩
زكاة كل إقليم لمستحقه ص ٣٦١ جواز حمل الزكاة إلى بلد آخر ص ٣٦٥
آداب قابض الزكاة ص ٣٦٥

زكاة الفطر ص ٣٦٧

حكمها ص ٣٦٧ على من يجب ص ٣٦٨ لا يشترط النصاب ص ٣٦٨
فيم يجب ص ٣٦٩ مقدار الواجب في زكاة الفطر ص ٣٧٠ وقت وجوب
زكاة الفطر ص ٣٧١ مصارفها ص ٣٧٢ حكمها ص ٣٧٣

حقوق في المال سوى الزكاة ص ٣٧٥

الحاجة إلى حقوق أخرى غير الزكاة ص ٣٧٥ الوجوه التي تبذل فيها
هذه الحقوق ص ٣٧٧ الفرق ما بين هذه الحقوق والزكاة ص ٣٧٨

صدقة التطوع (الإحسان الفردى) ص ٣٧٩

حكمها ص ٣٧٩ ثواب المتصدقين في السكتات والسنة ص ٣٨١
صدقة التطوع ص ٣٧٧ الفرق ما بين هذه الحقوق والزكاة ص ٣٨٢

الفصل السادس

الزكاة والنظم المعاصرة ص ٣٨٥

خصائص الزكاة ص ٣٨٧ الزكاة عبادة وركن من أركان الإسلام ص ٣٨٧
الزكاة تركز على حافز خلقى ص ٣٨٩ الزكاة فيما يزيد على الحاجة
الأصلية ص ٣٩١ الزكاة تأخذها الدولة وتوزعها ص ٣٩٢
الزكاة توزع على أصناف مخصوصين ص ٣٩٢

الزكاة أم النظم المعاصرة ص ٣٩٣

الزكاة أم الضرائب ؟ ص ٣٩٣ الزكاة أم الاحسان الفردى ؟ ص ٣٩٥

الزكاة أم التأمين الاجتماعى ؟ ص ٣٩٨ الزكاة أم الضمان الاجتماعى ؟ ص ٣٩٩

الجمع بين الزكاة وهذه النظم ص ٤٠٥ واجب على المسلمين العودة إلى نظام

الزكاة ص ٤٠٦

نحو تنفيذ نظام الزكاة وتطبيقه ، وما قدمته العربية السعودية في هذا

المجال ص ٤٠٩

المصادر والمراجع ص ٤١٥

فهرس ص ٤٢١

الصواب والخطأ ص ٤٣٠ - ٤٣١

الخطأ والصواب

نرجو تصحيح هذه الأخطاء ، مع جزيل الشكر :

الصواب	س	الخطأ	ص
الطاهرة	١١	الطهارة	١٢
أحد	٤	أحدكم	٣٥
سواء	١٢	سوء	٣٧
بنسخه	١٠	بنسخة	٤٢
سقر	٣	صقر	٥١
هذه	٥	اعنه	٥٤
دنيوى	٧	دينوى	٥٥
حين صار ظل	٩	حين ظل	٦٣
الصبح	١٢	الظهر	٦٥
لهذا	٦	هذا	٧٧
أنزل عليه	٧	أنزل عليه الله	٨٨
ركوعه	٥	ركوعة	١٤٢
كثيراً	٣	كثير	١٤٥
للمسلمين	١٦	للمسكين	١٦٥
فلتقم	١١	فلتقم	١٧٤
ليليلى	١٢	ليليلى	١٨٣
يصبح	٣	بصبح	١٩٧
الفطر	١١	الفط	١٩٩

الصواب	الخطأ	س	ص
استغفروا	استغفروا	١٤	٢٠٦
سمع الله لمن	سمع لمن	١٥	٢١٠
في الكتاب	سكتاب	١٣	٢٢٠
يرى	يرى	١٦	٢٢٣
كلوا من ثمره	كلوا إلى ثمره	٧	٢٥١
يحوزه	يوزه	٩	٢٦٠
كل ما يماثلها	كل يماثلها	٣	٢٦٣
باطنة	باطنه	١٦	٣١٢
غضب	عضب	١٢	٣٢٤
سببنا الله من فضله	من فضله	١١	٣٢٩
فقره	فقيره	٥	٣٣٢
لفقره	لفقره	١٧	٣٤٤
موثلا	موثلا	٤	٣٥٢
تنبه	تنبه	٧	٣٥٢
مدقع	مدقع	١	٣٥٣
كانت	كان	٩	٣٥٨
يربو	يربوا	١١	٤٠٤

رقم الايداع ١٩٧٩/٢٢٥٦
التوقيع الدولي ٢ - ٥٦ - ٧٢٩٢